

খাঁ সাহেবের তফছিরের

প্রতিবাদ

ব্রহ্মচর্য টি পুস্তিকা ২০

প্রথম ভাগ

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা, বসিরহাট মাওলানা বাগ নিবাসী খ্যাতনামা পীর,
মুহাদ্দিছ, মুফাচ্ছির মুবাহিছ, ফকিহ শাহসুফী আলহাজ্জ হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ).

কর্তৃক প্রণীত

তদীয় ছাহেবজাদা শাহসুফী জানাব হজরত পীরজাদা মাওলানা
মোহাম্মদ আব্দুল মাজেদ (রহঃ) এর পুত্রগণের পক্ষে
মোহাম্মদ শরফুল আমিন কর্তৃক প্রকাশিত।

ও

বসিরহাট “নবনুর প্রেস” হইতে মুদ্রিত।

দ্বিতীয় সংস্করণ সন ১৪০৮ সাল

সাহায্য মূল্য ২০ টাকা মাত্র।



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين والصلوة والسلام على رسوله
سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

—:~::~~::~:—

খাঁ সাহেবের তফছিরের

প্রতিবাদ

কোরআন শরিফের প্রাচীন কালের অনেক তফছির আছে, শাফেঈ, মালিকি, হানাফি, হাম্বলি, প্রাচীন আহলে হাদিছ (মোহাদ্দেছগণ), নব্য আহলে হাদিছ (যাহারা কোন মজহাব মান্য করেন না), এদেশের লোকেরা তাহাদিগকে অহাবী বলিয়া থাকেন, কিন্তু তাহারা নিজদিগকে 'মোহাম্মদী' বলিয়া থাকেন, ইহাদের লিখিত অনেক তফছির আছে, তফছির না পড়িলে, কোরআনের অর্থ বুঝা একেবারে অসম্ভব হইয়া পড়ে, কাহার সম্বন্ধে আয়ত নাফেল হইয়াছিল, কোন অর্থে উহা নাফেল হইয়াছিল? এই সমস্তকে শানে নজুল বলা হইয়া থাকে, এই শানে-নজুল তফছিরে লেখা হইয়াছে, হজরতের ছাহাবাগণের সম্মুখে কোরআন নাফেল হইয়াছিল, তাহারাই এসম্বন্ধে সম্যক অভিজ্ঞ ছিলেন, তাহাদের নিকট হইতে তাবেয়িগণ, তাহাদের নিকট হইতে তাবা তাবেয়িগণ উক্ত শানে নজুল শিক্ষা প্রাপ্ত হইয়াছিলেন। যাহাদের সম্মুখে কোরআন নাফেল হইয়াছিল, যাহারা হজরতের নিকট উহার মর্ম্ম শুনিয়া ছিলেন, বুঝিয়া লইয়াছিলেন, উহার প্রত্যেক শব্দের অর্থ অবগত হইয়াছিলেন, তাহাদের মতই মুছলমান সমাজের পক্ষে একমাত্র মননীয় ও গ্রহণীয়। কলি যুগের মিষ্টার, স্তার, ও খাঁ প্রভৃতি উপাধিধারী সাহেবদের কথা মুছলমান সমাজের নিকট কখনও গ্রহণীয় হইতে পারে না।

এমাম জালালদিন ছাইউতি তফছিরে এংকানের ১৭৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

এবনো-তায়মিয়া বলিয়াছেন, ইহা অবগত হওয়া ওয়াজেব যে, নিশ্চয় নবি (ছাঃ) নিজের ছাহাবাগণের নিকট কোরআন শরিকের অর্থ প্রকাশ করিয়াছিলেন, যেক্ষপ তাঁহাদের নিকট উহার শব্দগুলি ব্যক্ত করিয়াছিলেন। আল্লাহ্‌তায়াল্লা বলিয়াছেন, “আমি তোমার উপর কোরআন নাজেল করিয়াছি, এই হেতু যে, তুমি লোকদিগের নিকট যাহা যাহা তাহাদিগের উপর নাজেল করা হইয়াছে তাহা প্রকাশ করিবে।” ইহাতে কোরআনের অর্থ ও শব্দ উভয় বিষয় প্রকাশ করা বুঝা যাইতেছে।

আবু আবদুর রহমান ছালামি বলিয়াছেন, (হজরত) ওছমান বেনে আফান, আবদুল্লাহ বেনে মছউদ প্রভৃতির দ্বারা যাহারা কোরআন পাঠ করিতেন, নিশ্চয় তাঁহারা যখন নবি (ছাঃ) এর নিকট দশ আয়ত শিক্ষা করিতেন, ততক্ষণ না তাঁহারা তৎসমস্তের মধ্যে নিহিত এলম ও আমল অবগত হইতেন, ততক্ষণ (অন্য আয়ত শিক্ষা করিতে) অগ্রসর হইতেন না।

আরও ১৭৮ পৃষ্ঠা ;—

এবনো তায়মিয়া বলিয়াছেন, বেদয়াতিদিগের কয়েক সম্প্রদায়ের দ্বারা যাহারা দলীল ও মর্ম্ম সম্বন্ধে ভ্রম করিয়াছেন, তাহারা কতকগুলি বাতীল মতের উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়া কোরআনের উপর মনোনিবেশ করিয়াছেন, তৎপরে নিজেদের কল্পিত মত ও তফছির সম্বন্ধে ছাহাবা ও তাবেয়ীগণের মত প্রমাণ রূপে গ্রহণ করেন না। নিশ্চয় তাহারা নিজেদের মজহাবের মূল নিয়ম পদ্ধতিগুলি অনুসারে তফছির সকল রচনা করিয়াছেন, যথা আবদুর রহমান বেনে কয়ছাল আছান্স, জাবরাযি, আবদুল জাব্বার, রোশ্মানি ও জামাখশারি প্রভৃতির তফছির। ইহাদের মধ্যে কেহ কেহ লালিত্যপূর্ণ ভাষা প্রয়োগকারি ছিলেন, নিজের কথার মধ্যে গোপন ভাবে বেদয়াত মত সকল নিহিত করিতেন, অথচ অধিকাংশ লোক ইহা অবগত হইতে পারে না, যেক্ষপ কাশশাক প্রণেতা প্রভৃতি।

যদি কোন আয়ত সম্বন্ধে ছাহাবা, তাবেয়ি ও এমামগণ কর্তৃক কোন তফছির উল্লিখিত হইয়া থাকে, আর এক সম্প্রদায় আগমন পূর্বক তাহারা যে মজহাবের উপর আস্থা স্থাপন করিয়াছে, উহা (শ্রবণ করা) উদ্দেশ্যে উক্ত

আমাদের অন্য প্রকার ব্যাখ্যা করে, অথচ উক্ত মতটি ছাহাবা ও তাবেয়িগণের মত না হয়, তবে সেই সম্প্রদায় এতৎ সম্বন্ধে মো'তাজেলা প্রভৃতি দলের তুলা হইবে। মূল কথা, যে ব্যক্তি ছাহাবা ও তাবেয়িগণের মত ও তফছির ত্যাগ করতঃ উহার বিপরীত মত ও তফছির গ্রহণ করে, সে ব্যক্তি উহাতে ভ্রান্ত, বরং বেদম্মাত মতাবলম্বী হইবে, কেননা উক্ত ছাহাবা ও তাবেয়িগণ কোরআনের তফছির ও মর্ম সম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ ছিলেন, যেরূপ তাঁহারা উক্ত সত্য সম্বন্ধে সমধিক অভিজ্ঞ ছিলেন যাহার সহিত খোদা নিজের রাছুলকে প্রেরণ করিয়াছিলেন।

আরও ১৮৩।১৮৪ পৃষ্ঠা ;—

আবু হিয়ান বলিয়াছেন, তুমি জানিয়া রাখ, কোরআন দুই ভাগে বিভক্ত হইয়াছে। এক ভাগের তফছির সম্বন্ধে প্রাচীন বিদ্বানগণের রেওয়াএত সমূহ উল্লিখিত হইয়াছে, দ্বিতীয় ভাগের সম্বন্ধে তাঁহাদের রেওয়াএত উল্লিখিত হয় নাই। প্রথম ভাগের তফছির নবি (ছাঃ), ছাহাবা ও প্রধান তাবেয়িগণ কর্তৃক উল্লিখিত হইয়াছে। প্রথমতঃ ইহার ছন্দ ছহিহ হওয়া সম্বন্ধে অনুসন্ধান করিতে হইবে। দ্বিতীয়তঃ ছাহাবার তফছির সম্বন্ধে দেখিতে হইবে—যদি তিনি শব্দের অর্থ সম্বন্ধে তফছির করিয়া থাকেন, তবে উহা বিশ্বাস যোগ্য হওয়া সম্বন্ধে কোন সন্দেহ নাই। যেহেতু তাঁহারা আরবি ভাষাভাষী ছিলেন। আর যদি তিনি নাছেল হওয়ার কারণ ও লক্ষণগুলি স্বচক্ষে দর্শন করা সম্বন্ধে তফছির করেন, তবে ইহাতে কোন সন্দেহ নাই। যদি এক্ষেত্রে একদল ছাহাবার তফছির বিভিন্নরূপ হইয়া থাকে ও এই বিভিন্ন মতের মধ্যে সমতা স্থাপন করা সম্ভব হয়, তবে তাহাই করিতে হইবে, নচেৎ এবনো-আক্বাছের মত অগ্রগণ্য হইবে। কেননা হজরত (ছাঃ) বলিয়াছিলেন, হে আল্লাহ, তুমি এবনো-আক্বাছকে কোরআনের মর্ম শিক্ষা প্রদান কর।”

তাবেয়িগণ হইতে যাহা উল্লিখিত হইয়াছে, এক্ষেত্রে শব্দের অর্থ ও শানে-নজুল সম্বন্ধে যাহা কথিত হয়, তাহা বিশ্বাস যোগ্য হওয়া সম্বন্ধে সন্দেহ নাই। এমাম জালালুদ্দিন ছাইউতি বলিয়াছেন, আমি একখানা কেতাব সঙ্কলন করিয়াছি—উহাতে নবি (ছাঃ) ও ছাহাবাগণের তফছিরগুলি ছন্দসহ লিপিবদ্ধ করিয়াছি। উহাতে দশ সহস্রের অধিক মরফু ও মওকুফ হাদিছ আছে।

আর যে ভাগের সম্বন্ধে প্রাচীন বিদ্বানদিগের কোন রেওয়াএত উল্লিখিত হয় নাই, ইহা অতি কম, এই ভাগের পৃথক শব্দগুলি, তৎসমস্তের মর্মগুলি ও শব্দের অগ্র-পশ্চাত্তের হিসাবে ব্যবহৃত অর্থগুলির প্রতি লক্ষ্য করিতে হইবে।

প্রাচীন তফছিরকারকগণের বিবরণ

এংকান, ১৮৭১১৮৮ পৃষ্ঠা ;—

“দশ জন ছাহাবা তফছির সম্বন্ধে প্রসিদ্ধি লাভ করিয়াছিলেন। চারি খলিফা, এবনো-মছউদ, এবনো-আক্বাছ, ওবাই বেনে কা'ব, জয়েদ বেনে ছাবেত, আবু মুছা আশয়ারি ও আবদুল্লাহ বেনে জোবাএর, চারিখলিফার মধ্যে হজরত আলি (রাঃ) অধিক পরিমাণ তফছির উল্লেখ করিয়াছেন।

অহাব বেনে আবদুল্লাহ, আবুস্তোফাএল ইষ্টতে রেওয়াএত করিয়াছেন, তিনি বলেন, আমি হজরত আলির নিকট উপস্থিত ছিলাম, তিনি বলিয়াছিলেন, তোমরা আমার নিকট কোরআন সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা কর। খোদার কছম, যে কোন আয়ত ইউক না কেন, আমি উহার সম্বন্ধে জানি যে, উহা রাব্বের নাজেল হইয়াছিল, কিম্বা দিবসে, সময়তল ভূমিতে নাজেল হইয়াছিল, অথবা পর্কতে।

খোদার কছম আমি জানি, কোন আয়ত কোন সম্বন্ধে কোন সময়ে নাজেল হইয়াছিল। হজরত এবনো মছউদ (রাঃ) হজরত আলি (রাঃ) অপেক্ষা অধিক তফছির বর্ণনা করিয়াছেন। এবনো জরির প্রভৃতি বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত এবনো মছউদ (রাঃ) বলিয়াছেন, খোদার কছম, কোরআনের যে কোন আয়ত নাজেল হইয়াছে, আমি জানি, উহা কাহার সম্বন্ধে ও কোন্ সময় নাজেল হইয়াছিল।

যদি আমি আমা অপেক্ষা সমধিক কোরআন-তত্ত্ববিদের সম্মান জানিতাম ও উটে আরোহণ করতঃ তাহার বাড়ীতে উপস্থিত হওয়া সম্ভব হইত, তবে আমি তাহাই করিতাম।

তাবেয়ি-তফছিরকারকগণ

এবনো-তায়মিয়া বলিয়াছেন, মোজাহেদ, আতা বেনে-আবি রোবাহ, এবনো-আক্বাছেব আজাদ করা গোলাম একরামা, ছইদ বেনে জোবাএর, তাউছ প্রভৃতি মক্কাবাসীগণ বিচক্ষণ তফছির তত্ত্ববিদ ছিলেন। আবদুর রহমান

ধেনে জয়েদ ও মালেক বেনে আনাছ উক্ত জয়েদের নিকট শিক্ষা করিয়া ছিলেন। তাঁহাদের মধ্যে যাহারা এসম্বন্ধে শীর্ষস্থান অধিকার করিয়াছিলেন, মোজাহেদ তাঁহাদের মধ্যে অন্যতম। ফকলে বেনে ময়মুন বলিয়াছেন, মোজাহেদ বলিয়াছেন, আমি তিন বার হজরত এবনো-আক্বাছের নিকট কোরআন পেশ করিয়াছি। প্রত্যেক আয়তের নিকট খামিয়া তাঁহার নিকট জিজ্ঞাসা করিতাম যে, উহা কোন্ সম্বন্ধে নাযেল হইয়াছে এবং কিরূপে নাযেল হইয়াছিল। খোছাএফ বলিয়াছেন, মোজাহেদ তফছির সম্বন্ধে তাবেয়িদিগের মধ্যে শ্রেষ্ঠতম বিদ্বান ছিলেন। নাবাবী বলিয়াছেন, যদি তোমার নিকট মোজাহেদ কর্তৃক তফছির উপস্থিত হয়, তবে উহা তোমার পক্ষে যথেষ্ট। এবনো-তায়মিয়া বলিয়াছেন, এইহেতু এমাম শাফেয়ি, বোখারি প্রভৃতি বিদ্বান্গণ তাঁহার তফছিরের উপর আস্থা স্থাপন করিয়াছেন। এমাম আলালুদ্দিন ছাইউতি বলিয়াছেন, ফরইয়াবি নিজের তফছিরে অধিকাংশ স্থলে তাঁহার রেওয়াএত উদ্ধৃত করিয়াছেন। তাবেয়িদিগের মধ্যে ছইদ বেনে জোবাএর ছিলেন। ছুফইয়ান ছওরি বলিয়াছেন, চারিজন লোকের নিকট হইতে তফছির শিক্ষা কর—ছইদ বেনে জোবাএর, মোজাহেদ, একরামা ও জোহাক। কাতাদা বলিয়াছেন, তাবেয়িদিগের মধ্যে চারিজন শ্রেষ্ঠতম আলেম ছিলেন।—আতা বেনে আবি রোবাহ হজ্জের মাছায়েল সম্বন্ধে শ্রেষ্ঠতম আলেম ছিলেন; ছইদ বেনে জোবাএর তফছির সম্বন্ধে শ্রেষ্ঠতম আলেম ছিলেন; একরামা জীবন চরিত সম্বন্ধে শ্রেষ্ঠতম আলেম ছিলেন এবং হাছান হালাল ও হারাম সম্বন্ধে শ্রেষ্ঠতম আলেম ছিলেন।

তাবেয়িদের মধ্যে এবনো আক্বাছের মুক্ত গোলাম একরামা। শা'বি বলিয়াছেন, একরামা অপেক্ষা সমধিক কোরআন তত্ববিদ আলেম কেঁহ বাকী নাই। একরামা বলিয়াছেন, এবনো আক্বাছ আমার পায়ে শৃঙ্খল স্থাপন করিয়া আমাকে কোরআন ও হাদিছ শিক্ষা দিতেন। আমি কোরআন সম্বন্ধে যাহা কিছু তোমাদের নিকট বর্ণনা করি, তাহা (হজরত) এবনো আক্বাছের নিকট হইতে শিক্ষা প্রাপ্ত হইয়াছি।

তাবেয়িদিগের মধ্যে হাছান বাছারি, আতা বেনে আবি রোবাহ, আতা বেনে আবি ছালমা খোরাছানি, মোহাম্মদ বেনে কা'ব কোরাযি, আবুল আলিয়া, জোহাক বেনে মোজাহেদ, আতিয়া তোল উফি, কাতাদা; জয়েদ বেনে

আছলাম, মোরাতোল হামদানি, আবু মালেক, রবি বেনে আনাছ ও আবদুর
রহমান বেনে জরির প্রাচীন তফছির তত্ত্ববিদ ছিলেন, ইহারা অধিকাংশ মত
ছাঃবাগগ হইতে শিক্ষা করিয়াছিলেন।

এই তাবাকার পরে কতকগুলি তফছির সকলিত হইয়াছিল, তৎসমস্তের
মধ্যে ছাহাবা ও তাবেয়্যিগণের মত সংগৃহীত হইয়াছিল, যেরূপ ছুফইয়ান বেনে
ওয়ায়না, অকি বেলেন জারাহ, শো'বা বেনেল হোজ্জাজ, এজিদ বেনে হাকন,
আবদুর রাজ্জাক, আদম বেনে এয়াছ, এছহাক বেনে রাহওয়াহে, রুহ বেনে
ওবাদা, আক বেনে হোমাএদ, ছইদ ও আবু বকর বেনে আবি শায়বা প্রভৃতির
লিখিত তফছির সমূহ। তাঁহাদের পরে এবনো জরির তাবারির তফছির,
ইহাই দুইতম ও শ্রেষ্ঠতম তফছির। এবনো আবি হাতেম, এবনো মাজা,
হাকেম, এবনো মারদাওয়াহে এবনো হাক্বান, এবনোল মোস্তের, ও অন্যান্য
বিদ্বান্গণের লিখিত তফছির সমূহ। উপরোক্ত তফছির গুলির মধ্যে প্রত্যেক
তফছিরে ছাহাবা, তাবেয়্যি ও তাবা তাবেয়্যিগণের রেওয়াএত গুলি ছন্দ সহ
লিখিত হইয়াছে।

সমস্ত তফছিরে কেবল রেওয়াএত গুলি লিপিবদ্ধ করা হইয়াছে, কিন্তু
এবনো জরির রেওয়াএত গুলির কারণ নির্ধারণ ও একটিকে অপরটির উপর
প্রবল প্রতিপন্ন করিয়াছেন, এরাব প্রকাশ ও মহলা আবিদ্ধার করিয়াছেন, এই
হেতু এই তফছির অন্যান্য তফছিরের উপর শ্রেষ্ঠত লাভ করিয়াছে। এংকান,
২।১২১।

সমস্ত বিদ্বান্ একবাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, এবনো জরির তাবারির
তফছিরের তুল্য কোন তফছির সংগৃহীত হয় নাই।

এমাম নাবাবী তহজিবে লিখিয়াছেন, এই তফছির খানা অতুলনীয়।

আরও ১৭৮।১৮২।

হজরত এবনো আব্বাহকে তারলোমোনো কোরআন বলা হইয়া থাকে,
হজরত এবনো মহউদ তাহাকে ইহা বলিয়াছিলেন।

নোজাহেদ তাঁহাকে বিজ্ঞার সাগর বলিয়াছিলেন। তাঁহা বর্জুক অসংখ্য
তফছির উল্লিখিত হইয়াছে। আবিছালেহ, মোয়াবিয়া বেনে ছালেহ, আলি

যেনে আবিভালহা, এবনো আক্বাছ এই ছনদটী বোখারি, এবনো জরির, এবনো আবি হাতেম ও এবনোল মোজ্জের মনোনীত স্থির করিয়াছেন।

এবনো জোরাএজের তফছির ছহিহ, কিম্বা উহার নিকট। উহাতে জইফ তফছিরও আছে।

আতা বেনে দীনারের তফছির গ্রহণ যোগ্য। আবি রওকের তফছির ছহিহ।

এছমাইল ছোদী হজরত এবনো মছউদ ও এবনো আক্বাছের যে তফছির বর্ণনা করিয়াছেন, ছতরি ও শো'বা তাঁহা হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন। ইহা সমধিক উৎকৃষ্ট।

এবনো জরির অনেক ক্ষেত্রে ছোদীর রেওয়াএত বর্ণনা করিয়া থাকেন। এবনো কছির বলেন, ইহা কয়েকটী বিষয় গরিব আছে।

মোকাতেলের তফছিরের ব্যাপার এই যে, বিদ্বান্গণ তাহাকে জইফ বলিয়াছেন তিনি বড় বড় তাবেরির সময় পাইয়াছিলেন। এমাম শাফেয়ি বলিয়াছেন, মোকাতেলের তফছির গ্রহণ যোগ্য।

কয়েছ, আতা বেনে ছাএব, ছইদ বেনে জোবাএর, এবনো আক্বাহ এই ছনদটী এমাম বোখারি ও মোছলেমের শত্বনুযায়ী ছহিহ ফেরইয়াবি ও হাকেম অনেক ক্ষেত্রে এই রেওয়াএতটী উল্লেখ করিয়াছেন।

এবনো এছহাক, মোহম্মদ বেনে আবি মোহাম্মদ, একরামা, কিম্বা ছইদ বেনে জোবাএর, এবনো আক্বাছ এই ছনদটী উৎকৃষ্ট হাছান।

এবনো জরির, এবনো আবি হাতেম ও ভেবরাণি অনেক ক্ষেত্রে এই ছনদটী গ্রহণ করিয়াছেন। কলবি, আবু ছালেহ, এবনো আক্বাছ এই ছনদটী নিতান্ত জইফ, ইহার সঙ্গে ছোট ছোদির রেওয়াএত যোগ করিলে, মিথ্যার বহর হইবে। ইহার পরে মোকাতেলের দরজা, ছা'লাবি ও ওয়াহেদী অনেক ক্ষেত্রে কলবীর রেওয়াএত উল্লেখ করিয়া থাকেন, এবনো আদি কামেলে লিখিয়াছেন, কলবীর কতকগুলি রেওয়াএত গ্রহণের যোগ্য।

জোহাক বেনে মোব্রাহেম ও এবনো আক্বাছের ছনদ মোনকাত্তা, কেননা জোহাকে এবনো আক্বাছের সহিত সাক্ষাৎ করেন নাই। এবনো জরির ও এবনো আবি হাতেম এই ছনদটী গ্রহণ করিয়াছেন।

জোওয়ায়বের জোহাক নিতাস্ত জইফ; এবনো জরির ও এবনো আবি হাতেম এই ছনদটী গ্রহণ করেন নাই। এবনো হাক্কান ও এবনো মারদাওয়াহে ইহা গ্রহণ করিয়াছেন।

উফি, এবনো আক্বাছ, এজুনো জরির ও এবনো আবি হাতেম অনেক ক্ষেত্রে এই ছনদটী বর্ণনা করিয়াছেন।

উফি জইফ হইলেও নিতাস্ত জইফ নহেন, তেরমেজি তাহার ছনদকে হাছান বলিয়াছেন।

আবু জাফর রাজ্জি, রবি বেনে আনাছ, আবুল আলিয়া, ওবাই বেনে কা'ব, এই ছনদটী ছহিহ, এবনো জরির, এবনো আবি হাতেম হাকেম ও আহমদ অনেক ক্ষেত্রে উহা বর্ণনা করিয়াছেন।

তফছির কারকগণের ভিন্ন ভিন্ন মতের কারণ

তফছির কারকের পক্ষে ওয়াজেব যে, তিনি বেন নবী (ছাঃ), তাহার ছাহাবাগণ ও তাবেয়িগণের রেওয়াএতের উপর আস্তা স্থাপন করেন এবং অভিনব মতগুলি হইতে পরহেজ করেন। যদি তাঁহাদের মতগুলির মধ্যে অনৈক্য ভাব পরিলক্ষিত হয় এবং উভয় মতের মধ্যে সমতা স্থাপন করা সম্ভব হয়, তবে তাহাই করিবে ;—

যথা:—**صراط مستقيم** এর সম্বন্ধে যদি সমালোচনা করিতে চাহেন, তবে বলি, তৎসম্বন্ধে প্রাচীনদিগের ভিন্ন ভিন্ন মত একই উদ্দেশ্য পথের দিকে ধাবিত হয়, কাজেই অন্ত্যন্ত সমতা স্থাপনের উপযুক্ত মতগুলির অন্তর্গত হইবে। (ছেরাতোল মোস্তাকিম সম্বন্ধে প্রাচীনদিগের মতগুলি এই) কোরআন নবি-গণের পথ, ছুন্নতের পথ নবি (ছাঃ) এর পথ ও আবুবকর ও ওমারের পথ, এই সমস্ত বিষয়ের মধ্যে কোন বিভিন্নতা নাই, কাজেই তৎসমস্তের মধ্যে কোন একটা উল্লেখ করিলে, সত্য পরামর্শ বলিয়া গণ্য হইবে। যদি তাঁহাদের মতগুলি বৈষম্য সূচক হয়, তবে নবী (ছাঃ) ও ছাহাবাদের ছহিহ রেওয়াএতের দিকে ঝুঁকিয়া উপস্থিত করিবে, আর যদি রেওয়াএত ছহিহ প্রাপ্ত না হয়, এবং উভয় মতের মধ্যে একটিকে প্রবল প্রতিপন্ন করা দলীল সাক্ষেপ হয়, তবে প্রবল দলীলে প্রতিপন্ন মতটী অগ্রগণ্য বলিয়া ধারণা করিবে।

আমি এই প্রবন্ধে খাঁ সাহেব যে স্থলে কানিয়ানি কিছা নেচারিদিগের মত সমর্থন করিয়াছেন, তৎসমস্তের উল্লেখ করিব।

(১) ছুরা বাকারার ২২ আয়াত ;—

هو الذي خلق لكم ما فى الارض جميعا ق ثم استوى الى
السماء فصرهن سبع سموات ط ر هو بكل شىء عليم *

তিনিই উক্ত জাত যিনি জমির মধ্যে বাহা কিছু আছে সমস্তকে তোমাদের জন্য সৃষ্টি করিয়াছেন, তৎপরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন, পরে তিনি তৎসমস্তকে শৃঙ্খলা সহ সাত আছমান স্থির করিলেন, তিনি প্রত্যেক বিষয় সম্বন্ধে সম্যক অভিজ্ঞ।

খোলাছাতোভাকাহির, ১১২৩ পৃষ্ঠাতে উহার অর্থবাদ এইরূপ লিখিত হইয়াছে ;—

پھر قصد کیا طرف آسمان کے پس درست کرنے سات آسمان *

“তৎপরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন, পরে সাত আছমান ঠিক করিলেন।”

তফছিরে রউফি, ৬২ পৃষ্ঠা ;—

ثم استوى الى السماء = پیچھے پیدا کرنے زمین کے قصد فرمایا
طرف پیدا کرنے آسمان کے فصرهن سبع سموات پس درست اور
راست کیا یہی قصور آنکر سات آسمان *

“জমি সৃষ্টি করার পরে তিনি আছমান সৃষ্টি করার দিকে মনোযোগী হইলেন, তৎপরে তিনি উহাকে বিনা ক্রটি ঠিক ও সোজা সাত আছমান করিলেন।”

তফছিরে হাক্কানি, ১১৫২ পৃষ্ঠা, —

پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا تو آنکر سات آسمان بنایا *

তৎপরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইয়া উহাকে সাত আছমান বানাইলেন।”

মাওলানা জ্ঞানাবী সাহেবের বায়ানোল-কোরআন ১১৪ পৃষ্ঠা,—

پھر ترجہ فرمائی آسمان کی طرف سر درست کر کے بلکے
• انکوسات آسمان

তৎপরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইয়া উহাকে ঠিক করিয়া সাত আছমান বানাইলেন।”

মাওলানা আবদুল কাদের সাহেব মুজেরহোল-কোরআনের ৬৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

پھر سب پیدا کر کے قصد کیا آسمان کی طرف پھر درست کئے
• سات آسمان

“পরে সমস্ত পয়সা করিয়া আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন, তৎপরে সাত আছমান ঠিক করিলেন।”

মাওলানা রফি উদ্দিন সাহেব উহার অনুবাদে লিখিয়াছেন ;—

• پھر قصد کیا طرف آسمان کے پھر درست کیا انکوسات آسمان

“তৎপরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইয়া উহাকে সাত আছমান ঠিক করিলেন।”

পাদরি আহমদ সাহেব উদ্দ অনুবাদে লিখিয়াছেন,—

پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور اُسے تھوک سات آسمان
• بنا دئے

“পরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন, তৎপরে উহাকে ঠিক করিয়া সাত আছমান বানাইলেন।”

মাওয়াহেবোর-রহমান, ১১০৩ পৃষ্ঠা ;—

پھر جانب آسمان مستوی ہوا پس انکر تھوک کر کے سات
• آسمان بنایا

“তৎপরে তিনি আছমানের দিকে মনোযোগী হইয়া ঠিক করিয়া সাত আছমান করিলেন।”

ডাক্তার আবদুল হাকিম শ্রী সাহেব তফছিরোল-কোরআন বেন-কোরআন’ এর ৫৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

فسرهن سبع سموات —

پس انكوسات آسمانوں صیر درست کیا ©

“পরে উহাকে সাত আছমানে স্থবিস্তৃত করিলেন।”

মাওলানা শাহ আলিউল্লাহ মোহাম্মদেহ দেহলবী ফত্বাহ-রহমান নামক ফার্সি অনুবাদে লিখিয়াছেন;—

* باز متوجه بسری آسمان پس راست کرد آن هفت آسمان را *

পরে আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন, তৎপরে ঐ সাত আছমানকে ঠিক করিলেন।”

শাহ আবদুল আজিজ সাহেব তফছিরে আজিজের ১৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

باز راست متوجه شد بسری آسمان - پس درست ساخت
آن آسمنها را - هفت آسمان *

“তৎপরে তিনি বোজা আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন। তৎপরে উহা সাত আছমান ঠিক করিলেন।”

মোল্লা হোছাএন কাশেফি তফছিরে হোছাএনির ৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

پس از آفریدن زمین قصد کرد بسری آفرینش آسمان پس
راست کرد بی فتور و اعوجاج رخلل آنها هفت آسمان ©

তিনি জমি পয়দা করার পরে আছমান পয়দা করার দিকে মনোযোগী হইলেন, পরে বিশৃঙ্খলাহীন বক্রতাহীন ও ক্রটিহীন অবস্থায় সাত আছমান ঠিক করিলেন।

মোলবি আব্বাছ আলি ছাহেব অনুবাদের ৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

“পরে আকাশ সৃষ্টির ইচ্ছা করিয়া সাত আসমান বানাইলেন।”

গোল্ডসেক সাহেব অনুবাদের ৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

“তৎপরে তিনি আসমানের প্রতি মনোযোগী হইয়া সাত আসমান করিয়া সেই সকল রচনা করিলেন।”

তফহিরে বাহরে মুহিতের ৮৪১১ পৃষ্ঠায়, তফহিরে কবিরের ৮৩০৪ পৃষ্ঠায়, রুহোল বায়ানের ৪৫৫২ পৃষ্ঠায়, ছেরাজোল মনিরের ৪৪৬২ পৃষ্ঠায়, তফহিরে রহমানের ২১৩৮ পৃষ্ঠায় মায়ালাম ও খাজেনের ৭১৬৬ পৃষ্ঠায় এবনো-জরিরের ৩০১৩৪ পৃষ্ঠায়, বয়জবির ৫১৬২ পৃষ্ঠায়, এবনো কছিরের ১০১১৪৩ পৃষ্ঠায়, ফুহোল-বায়ানের ১০১৬১ পৃষ্ঠায়, ফুহোল কাদিরের ৫১৩৫৩১৫৪ পৃষ্ঠায় ও রুহোল মাযানির ২১৩৭০ পৃষ্ঠায়, ছুরা আমের **وَبَدَّلْنَا فِرْقَتَكُمْ سِدْعًا شَدِيدًا** এর তফহিরে সুদূর সপ্তের অর্থ সাতটি সুদূর আছমান বলিয়া উল্লেখ করা হইয়াছে, কিন্তু মোঃ আকরম খাঁ সাহেব আমপারার তফহিরের ১৬৬১৬৭ পৃষ্ঠায় উহার অর্থ সাতটি গ্রহ বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন।

এবনো জরির তাবারি, ১১১৪২ পৃষ্ঠা।

ছুফি আবু মালেক ও আবু হালেহ হইতে, তাহারা এবনো আক্বাহ হইতে আর তিনি মোরী হইতে, তিনি এবনো মছউদ হইতে আরও কতক ছাহাবা হইতে এই আয়তের তফহিরে বলিয়াছেন, আল্লাহ্‌তায়ালার আরাণ পানির উপর ছিল, তিনি যাহা ইতিপূর্বে সৃষ্টি করিয়াছিলেন, তাহা ব্যতীত পানির পূর্বে অন্য বস্তু তিনি পয়দা করেন নাই। যখন আল্লাহ সৃষ্টি পয়দা করার ইচ্ছা করিলেন, তখন পানি হইতে ধূম বাহির করিলেন, উহা পানির উপর উচ্চ হইয়া পড়িল, উহাকে ছামা নাম দিলেন। তৎপরে পানি শুক হইয়া গেল, উহাকে একটি জমিরূপে পরিণত করিলেন, তৎপরে উহা কাড়িয়া রবি ও সোমবার এই দুই দিবসে সাতটি জমি করিলেন। জমিকে মংস্তুর উপর স্থাপন করিলেন, খোদা **وَالْقَلَمُ ن** এই স্থলে উক্ত মংস্তুর কথা বর্ণনা করিয়াছেন। মংস্তুর পানির উপর, পানি উজ্জল প্রস্তরের উপর, প্রস্তরকে বায়ুর উপর স্থাপন করিলেন। এই প্রস্তরের কথা লোকমান (আঃ) উল্লেখ করিয়াছেন যে, উহা আছমানে নাই এবং জমিনে নাই।

ছুরা লোকমান, ২ রুকু ;—

فَتَكُنْ فِي مَضْرَعَةٍ أَوْ فِي السَّمَرَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِيهَا اللَّهُ ৷

মংস্তুর নড়িয়া লঠিল, ইহাতে জমি বিকম্পিত হইতে লাগিল, তখন আল্লাহ উহার উপর পর্কতমালা স্থাপন করিলেন, তখন উহা স্থির হইয়া গেল। ইহাই **وَجَعَلْ لَهَا رَأْسِي** এই আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে।

আল্লাহ উহাতে পক্ষত মালা, উহার অধিবাসিগণের খোরাক, উহার বৃক্ষ-
মাক্ষি এবং যাহা উহার জন্য প্রয়োজনীয়, তাহা মঙ্গল ও বুধবারে এই দুই দিবসে
সৃষ্টি করিলেন। ইহা **الكم لكفررون بالذى خلق الارض الم** ছুর হামিম
ছেজদার এই আয়তে উল্লিখিত হইয়াছে। তৎপরে আল্লাহ ধূম অবস্থায়
যে আছমান ছিল উহার সৃষ্টির দিকে মনোযোগী হইলেন, পানি হইতে যে
বাষ্প উখিত হইয়াছিল, উহাই উক্ত ধূমের মূল। তৎপরে আল্লাহ উহাকে
এক আছমানে পরিণত করিলেন, পরে উহা ফাড়িয়া বৃহস্পতি ও শুক্রবার
এই দুই দিবসে সাত আছমানে পরিণত করিলেন। জুমার দিবসকে এই
হেতু জুমা বলা হইয়াছে যে, উহাতে আছমান সকল ও জমির যাবতীয় বিষয়
সঙ্গ করা হইয়াছিল। আল্লাহ প্রত্যেক আছমানে উহার কার্যের অহি
নাশ্রেল করিলেন। প্রত্যেক আছমানে ফেরেশতাগণ, সমুদ্র ও বরফের
পক্ষতমালা এবং লোকের জ্ঞানের অগোচর বিষয়গুলি সৃষ্টি করিলেন। নিম্ন
আছমানকে নক্ষত্রমালা দ্বারা বিভূষিত করিলেন, তিনি উহার ভূষণ স্বরূপ
ও শয়তান জাতি হইতে রক্ষণবেক্ষণের উপায় স্থির করিলেন। ইহাই
© **خلق السموات و الارض كادنا رتقا نفثقذهما** এই আয়তের মর্ম।

এমাম জালালুদ্দিন ছাইউত্তি দোরো-ল-মনছুরের ১৪২পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,
এবনো-আবু হাতেম, এবনো-ল-মোজের ও বয়হকি উক্ত ছন্দে এই হাদিছটি
বর্ণনা করিয়াছেন।

আর আপনারা ইতিপূর্বে অবগত হইতে পারিয়াছেন, হুজরত এবনো-
আব্বাহ, এবনো-মছউদ পদ্ধতি ছাহাবাগণ নবি (ছা:) হইতে কোরআনের
তফছির শিক্ষা করিয়াছিলেন, ইহাকে হুকুমি মরফু হাদিছ বলিতে হইবে।

এবনো-জরির, ১১৪২ পৃষ্ঠা :-

মোজাহেদ বলিয়াছেন, আল্লাহ জমি সৃষ্টি করিলেন, উহা হইতে ধূম
সমুখিত হইল, ইহাই © **ثم استوى الى الضما و هى دذان** এই আয়তের
অর্থ। তৎপরে আল্লাহ উহা সাত আছমান ঠিক করিলেন, একটি অপরটির
উপরি ভাগে। আরও সাতটি জমিন স্থির করিলেন, একটি অপরটির নিম্ন
দেশে।

এমাম ছাইউত্তি দোরী-মনছুরের ১৪২ পৃষ্ঠায় আবহুর-রাজ্জাক, আব্দ কেনে হোমাএদ, এবনো-আবি হাতেম ও আবুশ-শায়াথ হইতে উক্ত রেওয়াএত বর্ণনা করিয়াছেন।

এবনো-অরির, উক্ত পৃষ্ঠা ;—

কাতাদা বলিয়াছেন, আল্লাহ সাতটা আছমান পয়দা করিয়াছিলেন, উহার একটি অপরটির উপরি ভাগে। এক আছমান হইতে অগ্নি আছমান ৫ শত বৎসরের ব্যবধান।

এবনো-অরির, ১১৫০ পৃষ্ঠা ;—

আবদুল্লাহ বেনে ছালাম বলিয়াছেন, আল্লাহ রবিবার হইতে সৃষ্টিকার্য আরম্ভ করিলেন। প্রথমে রবি ও সোমবারে জমিগুলি সৃষ্টি করিলেন, উহার অধিবাসীদের খোরাক ও পক্ষতমালা মঙ্গল ও বুধবারে সৃষ্টি করিয়াছিলেন। বৃহস্পতি ও শুক্রবারে আছমানগুলি সৃষ্টি করিলেন, শুক্রবারের শেষ ভাগে উহা সাগর করিয়া আদমকে সৃষ্টি করিলেন, এই শুক্রবারের শেষ সময়ে কেশামত উপস্থিত হইবে।

দোরী মনছুর, ১১৪৩ পৃষ্ঠা ;—

দারমি, আবদুল্লাহ বেনে আমর হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, আল্লাহ যখন সৃষ্টি জগত সঞ্জন করিতে ইচ্ছা করিলেন, তখন আবশ পানির উপর ছিল, আছমান ও জমি ছিল না, আল্লাহ বায়ু সৃষ্টি করিয়া পানির উপর প্রবাহিত করিলেন, এমন কি উহার তরঙ্গমালা তরঙ্গায়ীত হইতে লাগিল, পরে তিনি পানি হইতে ধূম, কর্দম ও ফেনা বাহির করিলেন, উহাতে তিনি ধূমকে হুকুম করিলেন, উহা উর্দ্ধগামি হইয়া বৃহদাকারে পরিণত হইল, উহা হইতে আছমান-গুলি, কর্দম হইতে জমিগুলি ও ফেনা হইতে পক্ষতমালা সৃষ্টি করিলেন।

উক্ত পৃষ্ঠা, —

আহমদ, আবু বেনে হোমাএদ, আবু দাউদ, তেরমেজি হাছান ছনজে, এবনো মাজা, দারমি, এবনো আবুদুন্নইয়া, এবনো আবি আছেম, আবু ইয়ালি, এবনো খোজাঈমা, এবনো আবি হাতেম, তেবরাগি, হাকেম ছহিহ ছনজে ও বয়হকি হজরত আল্লাহ বেনে আব্দুল মোস্তালেব হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, আমরা নবি (ছাঃ) এর নিকট উপস্থিত ছিলাম, ইহাতে তিনি বলিলেন,

তোমরা জান কি, আছমান ও জমির মধ্যে ব্যবধান কি পরিমাণ? আমরা বলিলাম, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। হজরত বলিলেন, উভয়ের মধ্যে ৫ শত বৎসরের পথ ব্যবধান। এক আছমান হইতে অত্র আছমান ঐ পরিমাণ ব্যবধান, প্রত্যেক আছমান পুরু ঐ পরিমাণ, সপ্তম আছমানের উপর একটা সমুদ্র আছে উহার উপরি ও নিম্ন অংশের দূরত্ব আছমান ও জমি পরিমাণ, উহার উপর আটটা পাহাড়ি ছাগ আকৃতি ধারি কেরেশতা আছেন, উহার নিতম্ব হইতে পায়ের ক্ষুর পর্য্যন্তের দূরত্ব আছমান ও জমি পরিমাণ।

এছক বেনে রাহওয়াহে, বাজ্জাজ, বয়হকি প্রভৃতি হজরত আবু জার' হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, জমি হইতে আছমান, এক আছমান হইতে অত্র আছমান, এরূপ সপ্তম আছমান পর্য্যন্ত, একটা জমি হইতে অত্র জমি ৫ শত বৎসরের পথ ব্যবধান। সপ্তম আছমান হইতে আরশ পর্য্যন্ত সমস্ত আছমান ও জমির পরিমাণ ব্যবধান।

উহার ৪৩৪৪ পৃষ্ঠা,—

তেরমেজি আবু হোরায়া হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, আমরা নবি (ছাঃ)এর নিকট বসিয়া ছিলাম, এমনতাবস্থায় একটা মেঘ উপস্থিত হইল, ইহাতে হজরত বলিলেন, তোমরা জান ইহা কি? তাহারা বলিলেন, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। তখন হজরত (ছাঃ) বলিলেন, ইহা মেঘ, ইহা জমিনের পানি বাহক উষ্ট্রের তুলা, আল্লাহ উহাকে এরূপ সম্প্রদায়ের দিকে পরিচালিত করিতেছেন যে, তাহারাঁ তাঁহার কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করে না এবং তাঁহাকে ডাকিয়া থাকে না। তৎপরে তিনি বলিলেন, তোমরা জান, উহার উপর কি আছে? তদুত্তরে তাঁহারা বলিলেন, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। হজরত বলিলেন, উহা আছমান, একটা স্বরক্ষিত ছাদ স্বরূপ এবং পতিত হইতে পারে না এরূপ তরঙ্গ স্বরূপ। তৎপরে হজরত বলিলেন, তোমরা জান, তোমাদের মধ্যে এবং উহার মধ্যে কি পরিমাণ ব্যবধান আছে? তাঁহারা বলিলেন, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। হজরত বলিলেন, তোমাদের মধ্যে ও উহার মধ্যে ৫ শত বৎসরের পথ ব্যবধান। তৎপরে তিনি বলিলেন, উহার উপর দুইটি আছমান আছে, এতদুভয়ের মধ্যে ৫ শত বৎসরের পথ ব্যবধান। এমন কি সাতটা আছমান গণনা করিলেন, প্রত্যেক দুই

আছমানের মধ্যে আছমান জমিন পরিমাণ ব্যবধাম আছে। তৎপরে তিনি বলিলেন, উহার উপর কি আছে? তাহারা বলিলেন, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। হজরত বলিলেন, উহার উপর আরশ আছে।

তৎপরে তিনি বলিলেন, তোমরা জান, তোমাদের নিগ্নে কি আছে? তাহারা বলিলেন, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। তিনি বলিলেন, জমিন। তৎপরে তিনি বলিলেন, তোমরা জান, উহার নিগ্নে কি আছে? তাহারা বলিলেন, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সমধিক অভিজ্ঞ। হজরত বলিলেন, দ্বিতীয় জমিন, এই দুই জমিনের মধ্যে ৫ শত বৎসরের পথ ব্যবধান আছে। পরে তিনি সাতটি জমি গণনা করিলেন, প্রত্যেকে দুইটি জমির মধ্যে ৫ শত বৎসরের পথ ব্যবধান।

কংহোল-বাগান, ১৭৮ পৃষ্ঠা ও কংহোল কদির, ১৮৭১৮ পৃষ্ঠা ;—

এস্থলে পৃষ্ঠাকরে আছমান সাতটি হওয়ার কথা উল্লেখ করা হইয়াছে। জমির সংখ্যা সম্বন্ধে কোরআনে কেবল দুরা তালাকে *من الأرض مثلهن* উল্লিখিত হইয়াছে, ইহার মর্ম্ম সম্বন্ধে মতভেদ হইলেও সহিহ মত এই যে, আছমানের তুল্য সংখ্যাতে সাত, উহা পৃথক পৃথক, একটি অণুটির উপর আছে। ছহিহ বোখারিতে আছে, নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি সত্যচার ভাবে জমির এক বিঘত পরিমাণ আত্মসাৎ করে, সাত তবক জমি হইতে উহা লইয়া তাহার গল বন্ধন করা হইবে। ইহা (হজরত) আএশা ও ছইদ বেনে জায়েদ কর্তৃক রেওয়াএত করা হইয়াছে।

এমাম রাজি আছমান সাত কিনা আট, এসম্বন্ধে ফিলোছফিদের মত উল্লেখ করতঃ বিস্তারিত ভাবে প্রতিবাদ করিয়াছেন, তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, তাহাদের এই অমূলক বদ্বনা-জল্পনা তোমাকে সাবধান করিয়া দিতেছে যে, মানবীয় বুদ্ধি বিবেকের এই সমস্ত তথ্য জানার কোন অধিকার নাই এবং উহার সৃষ্টি কর্তার এলম বাতীত উহা আয়ত্ত করিতে কেহই পারে না। কাজেই কোরআন ও হাদিছে যাহা উল্লিখিত হইয়াছে, তাহাই লইয়া দ্বন্দ্ব থাকিতে হইবে।

যদি কেহ বলেন, সাতটি আছমানের কথা স্পষ্ট উল্লিখিত হইয়াছে। ইহাতে কি বুঝা যায় যে, ইহা অপেক্ষা অধিক আছমান নাই। সত্য মত এই যে, ইহা বুঝা যায় না, ইহাতে তিনি দার্শনিকদের মতে সাতের অধিক আছমানের অস্তিত্ব স্বীকার করার দিকে ইঙ্গিত করিয়াছেন। আমরা বলি, আল্লাহ ও তাঁহার রাছুল সাতের অধিক আছমানের অস্তিত্বের কথা বর্ণনা করেন নাই। সুতরাং আমরা কেবল সেই সাত আছমানেরই কথা স্বীকার করিব। শরিয়তের পক্ষ হইতে উহার অধিক আছমান থাকার সমর্থন না পওয়া পর্য্যন্ত আমরা দার্শনিকদের কথার উপর আমল করিতে পারিব না। আর শরিয়তও ইহা প্রকাশ করে নাই।

ফতহোল-বাযান, ৯৪১৮ পৃষ্ঠা ;—

ছুরা তালাক,—

اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنْ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ *

অর্থ—আল্লাহ তিনি যিনি সাত আছমান এবং জমি হইতে উহারদের তুল্য সৃষ্টি করিয়াছেন। এই তুলনার অর্থ লইয়া মতভেদ হইয়াছে। অধিক সংখ্যক বিদ্বান বলেন, উহা সাত স্তর জমি, একটা স্তর অন্ত স্তরের উপর প্রতিষ্ঠিত, এক স্তর হইতে অন্তস্তর ঐ পরিমাণ ব্যবধানে আছে যে রূপ আছমান ও জমির মধ্যে ব্যবধান আছে। প্রত্যেক জমিনের মধ্যে অধিবাসী আছে। কেহ কেহ বলেন, জমির সাত স্তর আছে সত্য, কিন্তু মিলিত ভাবে আছমানের বিপরীত আছে।

কোরতবী বলেন, প্রথম সাতটি সমধিক ছহিহ। কেননা ছহিহ বোঝারি, তেরমেক্জি ইত্যাদির হাদিছ উক্ত মতের সমর্থন করে। ছহিহ মোছলেমে ছইদ বেনে জায়েদের এই হাদিছটি আছে ;—

“যে ব্যক্তি এক বিষত মুস্তিকা অত্যাচার করিয়া লইবে, আল্লাহ কেয়া-মতের দিবস সাত ভবক হইতে উহা লইয়া তাহার গলায় লাগাইয়া দিবেন।

অন্য হাদিছে নবি (ছাঃ) খোদাকে সাত আছমানের প্রভু ও সাত জমিনের প্রভু বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

সাত আছমানের কথা যে কেবল কোরআনে আছে, তাহা নহে, প্রচলিত তওরাত ও ইঞ্জিলে উহার অস্তিত্ব স্বীকার করা হইয়াছে।

রবি আদি পুস্তক, ১ অঃ ১ম পদ ;—

• في البدء خلق السموات و الأرض •

প্রথমে আলাহ আছমান সকল ও জমি সৃষ্টি করিলেন।

বাংলা আদি পুস্তক—আদিতে ঈশ্বর আকাশ মণ্ডল ও পৃথিবীর সৃষ্টি করিলেন।

৬—পরে ঈশ্বর কহিলেন, জলের মধ্যে বিতান হউক

৭—ও জলকে দুই ভাগে পৃথক করুক। ঈশ্বর এইরূপে বিতান করিয়া বিতানের উর্দ্ধস্থিত জল হইতে বিতানের অধঃস্থিত জলকে পৃথক করিলেন।

৮—তাহাতে সেইরূপ হইল। পরে ঈশ্বর বিতানের নাম আকাশ মণ্ডল রাখিলেন।

১৪—১৫ পরে ঈশ্বর কহিলেন, রাত্রি হইতে দিবাকে বিভিন্ন করনার্থে আকাশ-মণ্ডলের বিতানে জ্যোতির্গম্য হউক, সে সমস্ত চিহ্নের জন্ত, ঋতুর জন্ত এবং দিবসেরও বৎসরের জন্ত হউক এবং পৃথিবীতে ভীষণ দিবার জন্ত দীপ বলিয়া আকাশ মণ্ডলের বিতানে থাকুক,

১৬—তাহাতে সেইরূপ হইল। ফলতঃ ঈশ্বর দিনের উপরে কর্তৃত্ব করিবার জন্ত এক মহাজ্যোতিঃ ও রাত্রির উপরে কর্তৃত্ব করিতে তদপেক্ষা ক্ষুদ্র এক জ্যোতিঃ এই দুই বৃহৎ জ্যোতিঃ এবং নক্ষত্র সমূহ নির্মাণ করিলেন।

১৮—ঈশ্বর ঐ জ্যোতিঃ সমূহকে আকাশ মণ্ডলের বিতানে স্থাপন করিলেন এই প্রচলিত তওরাতের মর্ম্ম হইতে বুঝা যায় যে, আছমান পৃথক বস্তু, চন্দ্র, সূর্য্য, নক্ষত্র মালা (গ্রহ উপগ্রহ) পৃথক বস্তু, প্রথমে আছমান প্রস্তুত করা হয়। পরে উহার মধ্যে গ্রহ উপগ্রহ স্থাপন করা হয়।

কোরান ছুরা মুহ ;—

الم تر كيف خلق الله سبع سموات طباقا و جعل القمر فيهن نورا
و جعل الشمس سراجا •

“তুমি কি দেখ নাই? কি প্রকারে আল্লাহ স্তরে স্তরে সাত আকাশ সৃষ্টি করিয়াছেন এবং তৎসমস্তের মধ্যে চন্দ্রকে জ্যোতিঃ স্থাপন করিয়াছেন এবং সূর্য্যকে প্রদীপ স্থির করিয়াছেন।”

ইহা অবিকল তওরাতের কথা, আছমান পৃথক বস্তু, চন্দ্র সূর্য্য পৃথক বস্তু, উভয়কে উক্ত আছমানে স্থাপন করিয়াছেন।

ছুরা ছাফ্ ফাত ;—

* **انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب**

“নিশ্চয় আমি প্রথম আকাশকে নক্ষত্রমালার ভূষণে ভূষিত করিয়াছি।”

মানুষের শরীরে ভূষণ থাকিলে, কি ভূষণ মানুষ হইয়া যায়? এইরূপ নক্ষত্র মালার আকাশের ভূষণ স্বরূপ, কাজেই আছমান ও গ্রহ উপগ্রহ এক হইবে কিরূপে?

আদি পুস্তক, ৭ অঃ, ১১/১২ পদ ;—

১১ গগনস্থ দ্বার সকল মুক্ত হইল।

১২ তাহাতে পৃথিবীতে চলিশ দিনারাজি অতিবৃষ্টি হইল।

৮ অঃ ২৩ পদ ;—গগনস্থ দ্বার সকল বন্ধ ও আকাশের অতিবৃষ্টি নিবৃত্ত হওয়াতে……

উহাতে বুঝা যায় যে, আছমানের দ্বার আছে, উহা খুলিয়া দেওয়া হয় এবং বন্ধ করিয়া দেওয়া হয়, আছমান হইতে বারি বর্ষণ হয়। কোরআনে অবিকল এইরূপ আছে ;—

ছুরা আম,—

* **وفتحت السماء فكانت امرا**

আছমান উদ্ঘাটিত করা হইবে, পরে উহা বন্ধ দ্বার বিশিষ্ট হইয়া যাইবে।

আদি পুস্তক, ১২, ২৪—২৬।

এখন সময়ে সন্ধ্যা প্রভু আপনার নিকট হইতে গগন হইতে সদোমের ওষমোরার উপরে গন্ধক ও অগ্নি বর্ষাইয়া সেই সমুদয় নগর, সমস্ত অঞ্চল, নগর নিবাসী সকল লোক ও সেই ভূমিতে জাত সমস্ত বস্তু উৎপাটন করিলেন।

কোরআনের ছুরা হুদে আছে ;—

● **و امطرنّا عليها حجارة من سجيل**

ইহাতে আছমানে পাথর থাকা বুঝা যায়।

ছুরা হুর, ৬ ককু ;—

● **و ينزل من السماء من جبال فيها من برد**

এই আয়াতে আছমানে বরফের পাহাড় থাকা বুঝা যায়।

মখি, ৩।১৬—পরে যীশু অবগাহিত হইয়া অমনি জল হইতে উঠিলেন, আর দেখ তাহার নিমিত্ত স্বর্গ (বা আকাশ) খুলিয়া গেল।

আরবী ইঞ্জিল—

● **و اذا السموات قد انفتحت له**

প্রকাশিত বাক্যে ৮।১০। তখন তাহার জন্য আছমান সকল খুলিয়া গেল।

প্রদীপের স্তায় প্রজ্বলিত এক বৃহৎ তারা আকাশ হইতে পড়িয়া গেল।

আরও ১৬।২১।

আকাশ হইতে মনুষ্যদের উপরে বৃহৎ বৃহৎ শিলা বর্ষণ হইল।

কোরআনে আছমানের দরওয়াজের কথা আছে ;—

ছুরা আরাক, ৫ ককু ;—

ان الذين كذبوا بايتنا و استكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء

● **و لا يدخلون الجنة**

নিশ্চয় যাহারা আয়াতগুলির উপর অসত্যারোপ করিয়াছেন এবং উহার উপর অহঙ্কার করিয়াছে, তাহাদের জন্য আছমানের দ্বারগুলি খোলা হইবে না এবং তাহারা বেহেশতে প্রবেশ করিবে না।

ছুরা হেজরত, ১ম ককু ;—

و لرفعنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون ۝ لقالوا

● **انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون**

আর যদি আমি তাহাদের উপর আছমানের একটা দ্বার খুলিয়া দেই, তৎপরে তাহারা উহার উপর আরোহণ করে, তবে তাহারা বলিবে, আমাদের নজর বাধ করা হইয়াছে, বরং আমাদের স্পন্দনের উপর আছমানের দ্বার খোলা হইয়াছে।

কাদিয়ানি মিষ্টার মোহাম্মদ আলি, “বায়ানোল-কোরআনে”র ১৪১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

সাত আছমানের অর্থ সাতটি বড় বড় নক্ষত্র কিম্বা গ্রহগুলির কক্ষপথ।”
আর ছাইয়দ আহমদ নিজ তফছিরের ৪৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, উহার অর্থ—শূন্য মার্গের সাত ভাগ যাহা গ্রহগুলির জগৎ পৃথক পৃথক স্তর বলিয়া অনুমিত হয়।

মোঃ আকরম খাঁ সাহেব স্বীয় তফছিরের ৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

আল্লাহ উরু দেশের প্রতি মনোযোগী হইয়া তাহাকে সাত গ্রহ পথে সুবিহীন করিলেন।

আরও তিনি ছুরা বাকারার তৃতীয় রুকু **و السماء بذات** অর্থাৎ—
“আছমানকে গুলজ করিয়াছেন” এস্থলে ‘ছামা’ শব্দের অর্থ উরুদেশ বলিয়া লিখিয়াছেন, উহার ৬২ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

ইহাতে বুঝা যায় যে, খাঁ সাহেব নেচারি ও কাদিয়ানিদের গ্রাম সাত আছমানের অস্তিত্ব স্বীকার করেন না।

পাঠক, যদি **سموات سبع** এর অর্থ সাতটি গ্রহ পথ হয়, তবে উহা’ত শূন্য-মার্গ, এই শূন্যমার্গ প্রস্তুত করিতে দুই দিবস লাগিবে কেন?

ছুরা হা-মিম-আছ-ছেজদাতে আছে ;—

আল্লাহ চারি দিবসে জমি, উহার পর্বতমালা, উদ্ভিদ, সকল প্রকার প্রাণী ও তাহাদের খাদ্য প্রস্তুত করিলেন, তৎপরে ;—

ثم اسدري الى السماء وهي دخان *

আল্লাহ ধূমায়িত আছমানের দিকে মনোযোগী হইলেন।

فققضنا سبع سموات في يومين و ارحى في كل سماء امرها *

“তৎপরে উক্ত আছমানকে দুই দিবসে সাত আসমান বানাইলেন এবং প্রত্যেক আছমানে উহার কার্যের অহি করিলেন।”

যদি আছমানের অর্থ কক্ষপথ কিম্বা শূন্যমার্গ হয়, তবে উহা পয়দা করিতে

ছই দিবস লাগিবে কিরূপে? শূন্যমার্গে আবার কেবলতা গাঠাইয়া অহি
নাভেল করার কারণ কি?

ছুরা জারিয়াত ;—

و السماء بنينا بايد *

“আর আমি নিজ শক্তিতে আছমান নির্মাণ করিয়াছি।” উহার অর্থ
কক্ষপথ বা শূন্যমার্গ হইলে, আল্লাহ কি নির্মাণ করিলেন?

انلم ينظروا الى السماء فرفهم كيف بنينا ر زينها ر ما لها

من فروع *

তোমরা কি তোমাদের উপরিস্থ আছমানের দিকে দৃষ্টিপাত কর না?
আমি কিরূপে উহা নির্মাণ করিয়াছি এবং উহা বিভূষিত করিয়াছি, আর
উহাতে কোন ছিদ্র নাই।”

মুহলমানগণ আছমানকে ঘেরূপ স্বচ্ছ ও কঠিন পদার্থ ধারণা করিয়া
থাকেন সুতরাং উহার সম্বন্ধে ছিদ্র বিহীন শব্দ প্রয়োগ করা যুক্তি সঙ্গত হইতে
পারে। বিশাল শূন্যমার্গকে ছিদ্র বিহীন বলা যুক্তির বিপরীত।

ছুরা মোলুক ;—

الذي خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من

تفاوت - فارجم البصر هل ترى من فطور *

“যিনি সাত আছমান স্তরে স্তরে সৃষ্টি করিয়াছেন, তুমি কি রহমানের
সৃষ্টিতে ভারতম্য দেখিতেছ? পুনরায় দেখ, তুমি কি কোন ছিদ্র দেখিতেছ?

ছুরা মরযেম ৬ রুকু ;—

لكاد السموات يتفطرن منه *

“এই অপবাদে আছমান ফাটিয়া যাওয়ার উপক্রম হয়।” আছমান বায়ুবীয়
পদার্থ হইলে, উহা কিরূপে ফাটিয়া যাইবে?

ছুরা আশিয়া, ৭ রুকু ;—

يوم نظرو السماء كطى السجل لكذب - كما بدأنا ال

خلق نعيدله *

“বে দিবস আমি আছমানকে জড়াইয়া ফেলিব, যেদ্রপ লিখিত কবের কাগজকে জড়ান হইয়া থাকে।”

আছমান বস্তু বায়বীয় পদার্থ হইত, তবে কি উহা কাগজের ন্যায় জড়ান সম্ভব ?

ছুরা কাতের ৫ ককু ;—

ان الله يمسك السموات و الارض ان تزلزا - ولئن زالتا ان امسكهما من احد من عنده •

“নিশ্চয় আল্লাহ আছমান সৃষ্ট ও জমিকে স্থানচ্যুত হওয়া হইতে ধামিরা রাখিয়াছেন। যদি উভয় স্থান চ্যুত হইত, খোদা ব্যতীত কেহই উভয়কে ধামিরা রাখিতে পারিত না।”

যদি আছমান শূন্যমার্গ হয়, তবে উহা স্থানচ্যুত হইতে না দেওয়ার অর্থ কি ?

ছুরা ছাবা, ১ ককু ;—

ان نبشا نخسف بهم الارض ان نحقق عليهم كسفا من السماء •

“যদি আমি ইচ্ছা করি, তবে ত্বাহাগিকে জমিতে পুসাইয়া দিতে পারি, কিম্বা তাহাদের উপর আছমানের এক টুকরা নিক্ষেপ করিতে পারি।”

আছমান কোন বস্তু না হইয়া কেবল কক্ষপথ হইলে, উহার এক টুকরা নিক্ষেপ করার অর্থ কি ?

ছুরা এনশেকাক ;—

اذا السماء انشقت •

“যখন আছমান ফাটিয়া যাইবে।”

যদি আছমান অর্থে গ্রহগুলির গতিপথ হয়, তবে এখানে “ফাটিয়া যাইবে” শব্দ প্রয়োগের স্বার্থকতা কি ?

ইহাতে বুঝা যায় যে, ছাহাবা, তাবেয়ি ও তাবা-তাবেয়িগণ সাত আছমানকে যে জমির ন্যায় শক্ত বস্তু বুঝিয়াছেন, তাহাই সত্য, উহা কক্ষপথ নহে।

এক্ষণে আস্থান, সাতটি গ্রহকে সাত আছমান বলা বুদ্ধিবৃত্ত হইতে পাবে কি না, তাহার আলোচনা করা হউক।

ছুরা ফোরকান, ৬ ককু ;—

لَبْرَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُجًا رَ جَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا
وَقَمَرًا مُنِيرًا ©

মাওলানা আশরাফ আলী খানাবী ইহার অম্ববাদে লিখিয়াছেন ;—

وَهُذَاتِ بَهِتِ عَالِيَمَانِ جَسَ نِ اَسْمَانِ مَبْرُ بَرَّ بَرَّ سَنَاسِ
بَنَاسِ اَرَرِ اَسْ مَسْ اِيَكِ چَرَاغِ اَرَرِ نَوْرَانِي چَانَدِ بَنَاسِ ©

“উক্ত জ্ঞাত মহামহিমাবিত্ত যিনি, আছমানের মধ্যে বড় বড় নক্ষত্র বানাইয়াছেন এবং উহার মধ্যে প্রদীপ (সূর্য্য) ও জ্যোতিমান চন্দ্র বানাইয়াছেন।”

বাবু গিরিশচন্দ্র সেন উহার অম্ববাদে লিখিয়াছেন, “যিনি গগনে গ্রহ মণ্ডল সকল সৃষ্টি করিয়াছেন এবং তন্মধ্যে দীপ (সূর্য্য) ও উজ্জল চন্দ্রমা সৃষ্টি করিয়াছেন।”

আছমান হইল আধার, উহার মধ্যে গ্রহ মণ্ডল স্থাপিত হইয়াছে, কাজেই আছমান ও গ্রহ মণ্ডল এক হইতে পারে না।

পুষ্করিণীতে মৎস্ত আছে, পুষ্করিণী ও মৎস্ত কি এক হইতে পারে ?

বৃক্ষে পক্ষী বাস করিয়াছে, বৃক্ষ ও পক্ষী কি এক হইতে পারে ?

বাক্সে টাকা পয়সা আছে, বাক্স ও টাকা পয়সা কি এক হইতে পারে ?

ছুরা আ’ম ;—

رَبَّنَا فَوْقَكُم سَبْعَا شِدَادًا رَ سِرَاجًا رَ هَاجَا ©

“আর আমি তোমাদের উপর সাতটি শক্ত আছমান ও উজ্জল দীপ মিস্ত্রী করিয়াছি।”

এস্থলে দুইটি কথা বুঝা যায় যে, সাত আছমান শক্ত জাতীয় বস্তু, আর সাত আছমান পৃথক বস্তু ও সূর্য্য (গ্রহপতি) পৃথক বস্তু।

ছুরা নাফেয়াত ;—

و انتم اشد خلقا ام السماء بنيتها - رفع سمكها فسوها ©

“তোমরাই কি সৃষ্টির সমধিক দৃঢ় (মজবুত) না আছমান, যাঁহাকে আল্লাহ সৃষ্টি করিয়াছেন, উহার ছাদ উন্নত করিয়াছেন, তৎপরে উহা ঠিক করিয়াছেন। ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান শক্ত বস্তু। উহার ছাদ খুব উচ্চ।

জ্যোতিষ তত্ত্ববিদগণ একবাক্যে স্বীকার করিয়াছেন যে, সূর্য্য, চন্দ্র, মঙ্গল, বুধ, বৃহস্পতি, শনি, ইউরেনাস ও নেপচুন গ্রহগুলি হালকা বাষ্পজাতীয় বস্তু, কাজেই উহা শক্ত বস্তু নহে।

এক্ষেত্রে গ্রহগুলি কোরান উল্লিখিত আছমান যে হইতে পারে না তাহা বলাই বাহুল্য।

শুধু তাহাই নহে, ইহাতে আরও বুঝা যায় যে, নভোমণ্ডল, শীতমণ্ডল, মেঘমণ্ডল, বায়ুমণ্ডল, ইথর মণ্ডল, ইলেকট্রোল মণ্ডল, জ্যোতিঃ মণ্ডল, ইত্যাদিও সপ্ত আছমান হইতে পারে না।

ছুরা আশিয়া, ৩ রুকু ;—

و جعلنا السماء سقفا محفوظا ©

“আর আমি আছমানকে সুরক্ষিত ছাদ করিয়াছি।”

ছুরা তুর ;—

و السقف المرفوع ©

সমুন্নত ছাদের শপথ।”

আছমানকে সুরক্ষিত ছাদ কিম্বা সমুন্নত ছাদ বলা হইয়াছে। ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান নক্ষত্র মণ্ডল অথবা নভোমণ্ডল, ইথর মণ্ডল বা ইলেকট্রোল মণ্ডল হইতে পারে না।

ছুরা লোকমান ;—

خلق السموات بغیر عمد لورنها ©

“তিনি আছমানগুলিকে বিনা স্তম্ভে স্থিতি করিয়াছেন, যাহা তোমরা দেখিতেছ।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান শূন্যমার্গ নহে, তরল পদার্থ নহে, বরং স্থলাকার বিশিষ্ট বস্তু, যাহার জগৎ স্তম্ভের আবশ্যক হয়, কিন্তু খোদা নিজশক্তিতে উহা বিনা স্তম্ভে স্থির রাখিয়াছেন।

ছুরা হজ্জ, ২ ককু ;—

و يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ⑩

“তিনি আছমানকে তাহার অনুমতি ব্যতীত জমিনের উপর পতিত হওয়া হইতে থামিয়া রাখিয়াছেন।”

আছমান যদি কোন স্থলদেহী বস্তু না হইত, তবে উহা পড়িয়া যাওয়ার কথা হইল কেন?

ছুরা ফোরকান, ৩য় ককু ;—

و يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلاً *

“যে দিবস মেঘ কর্তৃক আছমান ফাটিয়া যাইবে, এবং ফেরেশতাগণকে নাঙ্গেল করা হইবে।”

কেয়ামতের দিবস ভয়ঙ্কর মেঘের আঘাতে আছমান ফাটিয়া চূর্ণ বিচূর্ণ হইয়া যাইবে।

হজরত এবনো-আব্বাছ বলিয়াছেন, কেয়ামতের দিবস মেঘের আঘাতে সাত আছমান চূর্ণ-বিচূর্ণ হইয়া যাইবে, তখন প্রত্যেক আছমানের ফেরেশতাগণ জমিনে নামিয়া আসিবেন। ইহাতেই আছমানের স্থলাকার হওয়া বুঝা যায়।

ছুরা হজ্জ ২য় ককু ;—

الم تر ان الله يسجد له من في السموات والارض والشمس

والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس *

“তুমি কি দর্শন কর নাই যে, নিশ্চয় আল্লাহ তাঁহার জগৎ নত হয় যে কেহ আছমান সমূহে ও জমিনে আছে, আর সূর্য, চন্দ্র ও নক্ষত্রমালা, পর্বতমালা, বৃক্ষ, চতুষ্পদ সকলও অনেক লোক।”

যদি গ্রহগুলি আছমান হইত, তবে আছমান সকলের কথা বলিয়া পুনরায় চন্দ্র সূর্য্য ও নক্ষত্রমালার কথা কেন বলা হইল?

ছুরা এনফেতার;—

إذا السماء انفطرت وإذا الكواكب انتثرت ©

“যে সময় আছমান বিদীর্ণ হইয়া যাইবে এবং নক্ষত্রমালা পড়িয়া যাইবে।”
যদি আছমান ও গ্রহগুলি একই হয়, তবে পৃথকভাবে উল্লেখ করা হইল কেন?

ছুরা তকবির;—

إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت (ألى) وإذا

السماء كسحت ©

যখন সূর্য্যকে সঙ্কুচিত করা হইবে, আর যখন নক্ষত্রপুঞ্জ মলিন হইয়া যাইবে—আর যখন আছমানের উপরিস্থ আবরণ খুলিয়া লওয়া হইবে।”

ইহাতেও বুঝা যায়, গ্রহ উপগ্রহ ও আছমান পৃথক পৃথক বস্তু।

ছুরা ছাফ্যাৎ;—

إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب ©

“নিশ্চয় আমি প্রথম দুইয়াকে তারকারাশি ভূষণে বিভূষিত করিয়াছি।”

“ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান পৃথক বস্তু ও তারকারাশি পৃথক বস্তু।”

ছুরা আশিয়া, ও রুকু;—

أر لم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقنهما

وجعلنا من الماء كل شيء حي *

“যাহারা কাকের হইয়াছে তাহারা কি অবগত হয় নাই যে, নিশ্চয় আছমান সকল ও আমি মিলিত ছিল, তৎপরে উভয়কে বিভাগ করিয়াছিলাম, আর আমি প্রত্যেক জীবন্ত বস্তুকে পানি হইতে সৃষ্টি করিয়াছি।”

এবনো-জরির, তাবারি, ১৭।১২-১৩ পৃষ্ঠা।

“হজরত এবনো-আক্বাছ বলিয়াছেন, আছমান ও জমিন মিলিত ছিল, তৎপরে আল্লাহ উভয়কে পৃথক করিয়াছিলেন।

মোজাহেদ, আবুছালেহ ও ছোদি বলিয়াছেন, আছমান একটা ছিল, আল্লাহ উহা বিভক্ত করিয়া সাত আছমান বানাইয়া ছিলেন। ঐরূপ জমি একটা ছিল, আল্লাহ উহা বিভক্ত করিয়া সাতটি জমিনে পরিনত করিলেন।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান কক্ষ পথ কিম্বা গ্রহ হইতে পারে না।

সমস্ত আছমানি কেভাবে আছমানের অস্তিত্ব স্বীকার করা হইয়াছে।

হিন্দুদের বেন ও পারশিক দিগের দাছাতির বাহা এলহামি ও আছমানি বলিয়া প্রমাণিত হয় নাই, উক্ত গ্রহ গুলিতেও আছমানের অস্তিত্ব স্বীকার করা হইয়াছে।

গ্রীক দার্শনিকগণ বুদ্ধি বিবেক, অহুমান, পরীক্ষা ও দূরবীণ দ্বারা বাহা বুদ্ধিতে পারিয়াছিলেন তৎসমস্ত লিপিবদ্ধ করিয়াছেন, তাহারা ইহাকে দর্শন বিজ্ঞান নাম প্রদান করিয়াছেন। স্বল্প বুদ্ধিদারিগণ ইহার উপর গৌরব করিয়া থাকে, ইহারা আছমান ও জমিন সম্বন্ধে গবেষণা ও আলোচনা করিতে লাগিলেন, ইহাদের মধ্যে দুই দল হইয়া গিয়াছেন। একদলের নেতা ফিছাগুরছ, ইহারা বলেন যে, আছমানগুলির কোন অস্তিত্ব নাই, এই তারকা-রাশি নিজের অস্তিত্বে স্বাধীন, কোন বস্তুর সহিত জড়িত নহে। ইহাদের আবার দুইদল হইয়াছে, একদল বলেন, গ্রহ নক্ষত্র গতিশীল নহে, কেবল জমিন গতিশীল, জমিনের গতির জন্ত নক্ষত্রগুলি গতিশীল বলিয়া অনুমিত হয়, যেরূপ রেলগাড়ীতে বসিয়া বৃক্ষ ও প্রস্তর গতিশীল বলিয়া অনুমিত হয়।

তাহাদের আর একদল বলেন, জমি ও গ্রহগুলি সূর্যকে কেন্দ্র করিয়া গতিশীল হইয়া থাকে, ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র নক্ষত্রগুলি গতিশীল নহে, জমির গতির জন্ত ইহাদের গতিশীল হওয়া অনুমিত হয়, এইগুলিকে ‘ছাওয়াবেত’ অচল নক্ষত্র-মালা বলা হয়। যেরূপ গ্রহগুলি সূর্যকে কেন্দ্র করিয়া এক নির্দিষ্ট কক্ষ পথে আবর্তন করিয়া থাকে, সেইরূপ পৃথিবী সূর্যকে কেন্দ্র করিয়া এক নির্দিষ্ট কক্ষ পথে ঘুরিয়া থাকে। গতিশীল নক্ষত্র (গ্রহ) কেবল শুক্র, শনি, মঙ্গল, বুধ, বৃহস্পতি, চন্দ্র ও সূর্য এই সাতটি নহে, ইহা ব্যতীত আরও অনেক গ্রহ উপগ্রহের সন্ধান পাওয়া গিয়াছে।

এই ফিছাওরছি মত অনেক কাল পর্যন্ত দার্শনিক পণ্ডিতগণের নিকট অগ্রাহ্য ও অবজ্ঞার বিষয় হইয়াছিল, বর্তমানে ইউরোপে এই মতটি প্রসিদ্ধি লাভ করিয়াছে এবং বড় বড় পণ্ডিত ইহার অমুগামী হইয়া ইহাকে এলেন ও অহির তুল্য জ্ঞান করিতেছেন। আর নিজেরাও উহার সহিত আরও কিছু কথা যোগ করিয়া বলিয়াছেন, চন্দ্র ও তারকারাশির মধ্যে পর্কত, অন্ত্রান্ত পদার্থ, বরং জীবন্ত প্রাণী সকল আছে। আর অনেক বিস্ময়কর ব্যাপার প্রকাশ করিয়া থাকেন। বর্তমান হিন্দুস্তান ও বাংলার ইংরাজি শিক্ষিতেরা নূতন আলোক ও নূতন বিজ্ঞান দেখিয়া খুব আনন্দিত হইয়া থাকেন। বাহারা সেই ইংরাজি শিক্ষিতদের সঙ্গে লাভ করিয়াছে এবং কিছু ইংরাজি ভাষা শিক্ষা করিয়াছেন, এবং বানাওটি করিয়া তাহাদের চাল চলন অবলম্বন করিয়া অনধিকার ভাবে সংস্কারক কিম্বা ফিলোছোফার সাজিয়াছেন, তাহারা উক্ত কাল্পনিক কথাগুলির উপর ইমান আনিয়াছেন।

প্রাচীন ফিলোছোফারদিগের দ্বিতীয় দলের নেতার নাম বোতলেমুচ, এই দল বলিয়া থাকেন, পৃথিবী গোলাকার, অসুমান উহার এক চতুর্থাংশ অসমতল বলিয়া উচ্চ হইয়া আছে, অবশিষ্ট তিন চতুর্থাংশ পানিতে নিমজ্জিত হইয়া আছে, উহাকে সমুদ্র বলা হয়। পানির চারিদিকে বায়ুস্তর উহাকে ঢাকিয়া রাখিয়াছে। উহার উপর চারিদিকে বহু ক্রোশ অগ্নিস্তর পরিবেষ্টন করিয়া রহিয়াছে। এই চারিটিকে **كره عنصرى** বলা হয়। যে পরিমাণ জমি পানি অপেক্ষা উচ্চ হইয়া আছে, লোকেরা উহাতে বাস করিয়া থাকে। ইহারা পৃথিবীকে প্রতিশীল বলিয়া স্বীকার করেন না। চারিস্তরের চারি দিকে প্রথম আছমান, উহাতে চন্দ্র অবস্থিতি করে। উহার উপর চারিদিকে দ্বিতীয় আছমান আবেষ্টন করিয়া আছে, উহাতে বুধগ্রহ অবস্থিতি করে, যাহাকে ইংরাজিতে **Marcery** ও আরবিতে **عطارد** 'ওতারদ' বলা হয়।

উহার উপরি ভাগে তৃতীয় আছমান চারিদিকে বেষ্টন করিয়া থাকে, উহাতে শুক্রগ্রহ অবস্থিতি করে, উহাকে ইংরাজিতে **venus** ও আরবিতে **زهرا** 'জোহরা' বলা হয়।

উহার উপরি ভাগে চতুর্থ আছমান চারিদিকে বেটন করিয়া থাকে, উহাতে সূর্য বিচরণ করে।

উহার উপরি ভাগে পঞ্চম আছমান ঐ ভাবে আছে, উহাতে মঙ্গলগ্রহ আছে, উহাকে ইংরাজিতে Mars ও আরবিতে **مريخ** 'মিরিখ' বলা হয়।
উহার উপরি ভাগে ষষ্ঠ আছমান ঐ ভাবে আছে, উহাতে বৃহস্পতিগ্রহ আছে, উহাকে ইংরাজিতে jupiter ও আরবিতে **مشنرى** 'মোস্তারি' বলা হয়।

উহার উপরি ভাগে সপ্তম আছমান ঐ ভাবে আছে, উহাতে শনিগ্রহ আছে। উহাকে ইংরাজিতে saturn ও আরবিতে **زحل** 'জোহাল' বলা হয়।

উহার উপর **فلک الثوابت** আছে, ইহাতে অগণিত অসংখ্য নক্ষত্র আছে, যে সমস্ত গতিশীল নহে বলিয়া অন্তর্ভুক্ত হয়, বরং এক স্থানে স্থিতিশীল হইয়া আছে। যেহেতু নিম্ন আছমানগুলি অত্যন্ত স্বচ্ছ ও পরিষ্কৃত, এই হেতু তৎসমস্ত লোকদের দৃষ্টিগোচর হইয়া থাকে। উহার উপর **فلک اطلس** বা **فلک الافلاك** আছে, উহাতে কোন তারা নাই, উহা এক রাত্রি দিবস এক স্থানে থাকিয়া চরপার স্থায় ঘুরিতে ঘুরিতে পূর্ব হইতে পশ্চিম পর্য্যন্ত আবর্তন শেষ করে, উহার জন্ম সমস্ত আছমান ও গ্রহ আবর্তন শেষ করিয়া থাকে, যদ্বারা রাত্রি দিবা হইয়া থাকে, সূর্য যে স্থান হইতে অপসারিত হয়, সেই স্থানে রাত্রি হয়। সমস্ত গ্রহ নিজ নিজ পূর্ব হইতে পশ্চিম পর্য্যন্ত ভ্রমণ করিয়া আবর্তন শেষ করে। চন্দ্র এক মাসে এই আবর্তন শেষ করে, মূলে তাঁদের ক্ষয় বৃদ্ধি হয় না, উহা যে পরিমাণ সূর্যের সম্মুখীন হইয়া পড়ে, সেই পরিমাণ উহার জ্যোতিতে জ্যোতিমান বলিয়া দৃষ্টি গোচর হইয়া থাকে, উহা গোলাকার বস্তু, পৃথিবী অপেক্ষা কয়গুণ ভারি।

সূর্য্য নিজের নিদিষ্ট আবর্তন পথ এক বৎসরে অতিক্রম করে, এই হেতু ভিন্ন ভিন্ন ঋতু পরিবর্তন হইয়া থাকে। একুনে ১৩টা স্তর হইল, পৃথিবী, পানিস্তর, বায়ুস্তর, অগ্নিস্তর, সাত আছমান, ফালাকোছ ছাওয়াবেতকে কুরছি ও ফালাকোল-আফলাককে আরশ বলা হয়।

আছমানগুলির কোন রং নাই, রং হইলে উপরিস্থ বস্তুগুলি দৃষ্টিগোচর হইত না। এই যে, নীল বর্ণ দৃষ্টিগোচর হয়, উহা আছমানের স্বচ্ছতা ও ধূলি

রাশির মলিনত্ব হইতে উৎপন্ন হয়। ইহা স্বতঃ সিদ্ধ নিয়ম যে, যেত রং ও কাল রং উভয়ে মিলিয়া নীল রঙের সৃষ্টি হয়। কিম্বা ইহা বলা যাইতে পারে যে, বায়ুস্তরের স্বচ্ছতার মণ্ডিত কাল ধূলি কণা মিলিত হইলে, নীল রং উৎপন্ন হইয়া থাকে, অথবা বায়ুস্তরের দিকে দৃষ্টিপাত করিলে, চক্ষে মলিনত্বভাব আসিয়া পড়ে, এতদ্ব্যতিরিক্ত মিশ্রণে নীল রং উৎপন্ন হইয়া থাকে, যেদ্বারা সমুদ্রের পানি নীল রং পরিলক্ষিত হয়। এইরূপ আরও অনেক গুলি মত প্রকাশ করিয়াছেন।

এই মতগুলির কতকংশ সত্য, এলহামি কেতাবগুলির, বিশেষতঃ কোরাণ মজিদের অনুকূল, এইহেতু যেদ্বারা এই মতগুলি গ্রীক কিলোছোকারদিগের মধ্যে প্রচারিত হইয়াছে, সেইরূপ যখন উহার আরবি অনুবাদ হইয়াছিল, মুছলমান-গণ উহা গ্ৰহণ করিয়াছিলেন, যথা শরহে চগমনি, তাজকেরা ইত্যাদি হেকমতের কেতাবগুলি পাঠ্যপুস্তকের অন্তর্ভুক্ত করা হইয়াছে। বরং এশিয়া প্রদেশে হিন্দু, পারশিক ইত্যাদি জনেরা, প্রাচীন খ্রীষ্টান ও যিহুদীরা অধিকাংশই এই মতগুলি বিশ্বাস করিয়া থাকেন, কিন্তু ইছলামের সহিত এই দর্শন বিজ্ঞানের কি কোন সম্বন্ধ আছে? যদি উহা ভ্রান্তিমূলক হওয়া সম্ভব হইয়া পড়ে, তবে ইছলামের সত্যতার কোন বিষয় হইতে পারে না, যদি তৎসমস্ত সম্পূর্ণরূপে ভ্রান্তিমূলক হইয়া পড়ে, তাহাতেই বা কতি কি? অবশ্য সত্য আছমান যে আল্লাহতায়ালা শক্তির নিদর্শন স্বরূপ, ইহা কোরআন ও আছমানি কেতাবগুলিতে উল্লিখিত আছে, সমস্ত মানুষ ইহার উপর বিশ্বাস স্থাপন করিয়া থাকেন, ইহা প্রকৃতিগত জ্ঞান, যখন বোৎলেমুছ ও কিতাওরুছ ছিল না, তখন হইতে লোকেরা উহা মানিয়া আসিতেছে।

একদল লোক বলিয়া থাকেন যে, ধর্ম সম্পূর্ণরূপে দর্শন ও বিজ্ঞানের অন্তর্মোদিত হইয়া আবশ্যক, যে ধর্ম দর্শন ও বিজ্ঞানের অন্তর্মোদিত নহে, তাহা কখনই সত্য ধর্ম বলিয়া পরিগণিত হইতে পারে না। এই যুক্তি সকল স্থানে প্রযুক্ত হইতে পারে না, যে স্থলে ধর্মের সহিত দর্শন ও বিজ্ঞানের বিরোধ পরিদৃষ্ট হয়, সেখানে ধর্মের বিরুদ্ধে দর্শন ও বিজ্ঞানের উপর কখনই সম্পূর্ণরূপে নির্ভর করা যাইতে পারে না। কারণ দর্শন ও বিজ্ঞান অনেক বিষয়ে আনুমানিক সিদ্ধান্তের উপর নির্ভর করে, উহাকে অকাটা সত্য বলিয়া বিশ্বাস

করা যাইতে পারে না। অনেক ক্ষেত্রে দার্শনিক ও বৈজ্ঞানিক পণ্ডিতগণ একটা মাত্র বিষয় লইয়া বিভিন্ন মত প্রকাশ করিয়াছেন। যদি তাঁহাদের সিদ্ধান্ত আছমানি প্রত্যাশে বা ধর্ম বিষয়ের জ্ঞান অভ্যাস সত্য হইত, তবে ইহাতে কখন মতদ্বৈদ্য হইত না। বৈজ্ঞানিক পণ্ডিতগণ প্রাচীন কালে যাহা স্থির সিদ্ধান্ত বলিয়া ঘোষণা করিয়াছিলেন, পরবর্ত্তি কালে আবার তাহাই ভ্রম-সঙ্কুল বলিয়া ঘোষণা করা হইতেছে। প্রাচীন কালে জ্যোতিষ তত্ত্ববিদগণের মধ্যে বৃহস্পতি সূর্য্যের গতিশীল হওয়ার মত ধারণা করিতেন, কিন্তু আধুনিক জ্যোতিষিগণ উহার বিপরীতে সূর্য্যের স্থিতিশীল হওয়ার মত পোষণ করিতেছেন। পক্ষান্তরে তাঁহাদের একদল অতি দীর্ঘ গতিতে স্বয়ং মেরুদণ্ডের চারিদিকে উহার গতিশীল হওয়ার মত প্রকাশ করিয়াছেন।

প্রাচীনকালের একদল জ্যোতিষী সপ্ত আছমানের অস্তিত্ব স্বীকার করিতেন, অন্যদল উহার অস্তিত্ব আদৌ স্বীকার করিতেন না।

জ্যোতিষিগণ বুধ, বৃহস্পতি, শুক্র, শনি প্রভৃতি জ্যোতিষ মণ্ডলী সূর্য্যের চারিদিকে ঘুরিতেছে বুঝিয়া উহা দিগকে সূর্য্যের গ্রহ বলিয়া স্থির করিয়াছেন। দেব শত বৎসর পূর্বেকার জ্যোতিষিগণ কেবল কয়টা গ্রহের কথাই জানিতেন, ইউরেনস্ ও নেপটুন গ্রহ দ্বয়ের কথা জানিতেন না। ১৭৮১ খ্রীষ্টাব্দে সার ইউলিয়ম হার্সেল নামক একজন বিচক্ষণ জ্যোতিষী উন্নত ধরনের দূরবীক্ষণ দ্বারা ইউরেনস্ গ্রহের আবিষ্কার করেন এবং মাত্র পচাত্তর বৎসর পূর্বে ইউরোপের জ্যোতিষিরা নেপচুন গ্রহের আবিষ্কার করিয়াছিলেন।

এইরূপ গ্রহ মণ্ডলীর চারি পার্শ্বে যে সমস্ত জ্যোতিষ ঘুরিতেছে, তাহারা এইগুলিকে উপগ্রহ বলিয়া থাকেন। জ্যোতিষিগণ চন্দ্রকে পৃথিবীর চারিদিকে ঘুরিতেছে বুঝিয়া উহাকে পৃথিবীর উপগ্রহ বলিয়া স্থির করিয়াছেন। তাঁহারা ইতিপূর্বে চন্দ্র ব্যতীত অন্যান্য উপগ্রহের কোনই সংবাদ জানিতেন না, কিন্তু বর্ত্তমানে তাহারা ক্রমান্বয়ে মঙ্গল গ্রহের দুইটা উপগ্রহ, বৃহস্পতি গ্রহের আটটা উপগ্রহ, শনিগ্রহের দশটা উপগ্রহ, ইউরেনসের চারিটা উপগ্রহ এবং নেপচুনের একটা উপগ্রহ, এইরূপ অনেক উপগ্রহ বা চন্দ্র মণ্ডলীর আবিষ্কার করিয়াছেন।

জ্যোতিষবিদগণ মঙ্গল ও বৃহস্পতি গ্রহদ্বয়ের মধ্যে ছয়শত ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র গ্রহের
সন্ধান পাইয়াছেন—যাহা হুই তিন শত বৎসরের পূর্বে কেহই জানিতেন না।
জ্যোতিষতত্ত্ববিদগণ বলেন, অপেক্ষাকৃত অল্প শক্তি বিশিষ্ট ক্ষুদ্র দূরবীক্ষণে
আকাশের যে স্থানে পূর্বে একটি নক্ষত্র দৃষ্টিগোচর হইত না, এখন শক্তিশালী
বৃহৎ দূরবীক্ষণে সেই সকল স্থানে সহস্র নক্ষত্রমালা দৃষ্টিগোচর হইতেছে।
আবার দূরবীক্ষণে যে সকল স্থানে কয়েকটি মাত্র নক্ষত্র দৃষ্টিগোচর হইয়াছিল,
সেই সকল স্থানের কটো তুলিয়া লওয়ায় তথায় সহস্র সহস্র নূতন নক্ষত্র ফুটিয়া
উঠিতে দেখা যাইতেছে। সুতরাং যে সকল স্থলে বৈজ্ঞানিকগণ এ পর্যন্ত
গ্রহ নক্ষত্রের কোনই সন্ধান পান নাই কোন নবাবিষ্কৃত যন্ত্র দ্বারা হয়ত সেই
স্থলেই কোটি কোটি সেইরূপ নক্ষত্র পরিদৃশ্যমান হইয়া তাঁহাদের মত সম্পূর্ণ
পরিবর্তিত করিয়া দিবে।

জ্যোতিষবিদগণ আরও বলিয়াছেন—“অনন্ত আকাশে যে অসংখ্য আলোক-
বিন্দু পরিদৃষ্ট হইবে, উহার প্রত্যেকেই এক একটি মহা সূর্য, আমাদের সূর্য
অপেক্ষা উহার কোন কোনটি আয়তনে বহুগুণ বড় এবং বহুগুণ তাপ ও
জ্যোতিঃ বিশিষ্ট। কত লক্ষ কোটি গ্রহ উপগ্রহ উহাদের চারিদিকে ঘুরিতেছে
এবং উহাদের দূরত্বই বা কত, এই সমস্ত আমাদের জ্ঞান ও বুদ্ধির অগোচর।

জ্যোতিষবিদগণ আরও বলিয়াছেন, সূর্যের এই উপগ্রহগুলি সকলেই এক-
পাকৈ ঘুরে, কিন্তু ইউরেনাস সাড়ে নয় ঘণ্টায় নিজের মেরুদেশের উপর উল্টা
পাকৈ ঘুরে। তাঁহারা ইহার একটি নিশ্চিত কারণ নির্দেশ করিতে পারেন
নাই।

নেপচুন গ্রহ মেরুদেশের চারিদিকে কত সময়ে ঘুরপাক খায়, তাহা তাঁহারা
অতীবধি সঠিক ভাবে জানিতে পারেন নাই। প্রায় চল্লিশ বৎসর পূর্বে হঠাৎ
একদিবস বৃহস্পতি গ্রহে একটি বায়ামি আকারের চিহ্ন দেখা গিয়াছিল, ঐ
চিহ্নটি কি, তাহা তাঁহারা অতীবধি সঠিক ভাবে স্থির করিতে পারেন নাই।

এখন কথা হইতেছে, কোরাআন শরীফ অকাটা সত্য গ্রন্থ, কোরাআন
শরীফের বিরুদ্ধে এইরূপ কাল্পনিক দর্শন বিজ্ঞান ও জ্যোতিষতত্ত্বের প্রোত্খি
কিছুতেই স্বীকার করা যাইতে পারে না, কিন্তু বর্তমান কালে এইরূপ একদল
অজ্ঞানান্তিকের আবির্ভাব হইয়াছে যাহারা কোরাআন ও ধর্মগ্রন্থকে গড়িয়া

পিটিয়া বিজ্ঞান ও দর্শনের অমূল্য করিয়া প্রকাশ করিতে প্রয়াস পাইয়া থাকে। ইহাতে তাহার কোরআন শরীফের অর্থ পরিবর্তন করিতে ও সহস্র সহস্র মহা-দীপ্তিসম্পন্ন মুছলমান বিদ্বানের বিরুদ্ধে মত প্রকাশ করিতে দ্বিধাবোধ করে না। প্রাথমিক যুগের মুছলমান বিদ্বানগণ যে সমস্ত মত বাতীল সাব্যস্ত করিয়া গিয়াছেন, ইহারা সেইগুলিকে নব নব সাজে সজ্জিত করিয়া লোক সমাজে প্রকাশ করিয়া ফাঁকা বাতাবা লইতে চাহে, কিন্তু জ্ঞানী ও বিদ্বান সমাজের নিকট সেগুলি যে নিতান্ত হাস্যস্পদ বিষয়, তাহা বলাই বাহুল্য। আধুনিক জ্যোতিষিগণ বলিয়া থাকেন, আছমান বলিয়া কোন বস্তুর অস্তিত্ব নাই, কারণ দূরবীণ দ্বারা গ্রহ উপগ্রহ ও নক্ষত্র মালাই দৃষ্টিগোচর হইয়া থাকে, কিন্তু আছমান দৃষ্টিগোচর হয় না। যদি আছমানের অস্তিত্ব থাকিত, তবে গ্রহ উপগ্রহগুলির দ্বারা উহাও মানবের দৃষ্টি পথে পতিত হইত।

তদন্তরে ইহা বলিলেই যথেষ্ট হইবে যে, প্রাচীন জ্যোতিষিগণ কেবল ছয়টি গ্রহের সন্ধান জানিতেন, তৎপরে আরও দুইটি গ্রহ আবিষ্কৃত হইয়াছে। কেবল তাহাই নহে, এতদ্বাতিত ছয় শত ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র গ্রহ আবিষ্কৃত হইয়াছে। বর্তমানে চন্দ্ৰের দ্বারা আরও ২৪টি উপগ্রহের সন্ধান পাওয়া গিয়াছে। ইহাতে বুঝা যাচ্ছে, প্রাচীন যুগের জ্যোতিষিগণ উপযুক্ত যন্ত্রাদির অভাবে বহু গ্রহ উপগ্রহের বিষয় অবগত হইতে পারেন নাই। তদ্রূপ শূন্যমার্গে বহুদূরে যে আছমান অবস্থিত, আধুনিক জ্যোতির্বিদগণও উহার তত্ত্বোদঘাটনের উপযুক্ত যন্ত্র আবিষ্কার করিতে আজও সমর্থ হন নাই। ফলতঃ তাহার উহা চাক্ষুষ দর্শন করিতে পারিতেছেন না। তাহার কোন বস্তু দেখিতে না পাউনেই যে উহার অস্তিত্ব থাকিবে না, ইহা ভ্রান্তিমূলক ধারণা ব্যতীত আর কি বলা যাইতে পারে। ইহার একটি দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে যে, রাত্রিকালে কোন দূরবর্তী বৃক্ষ-শাখায় একটি প্রদীপ জ্বালাইয়া দিলে, প্রদীপটি সহজেই সকলের দৃষ্টিগোচর হইয়া থাকে, কিন্তু মূল বৃক্ষটি কাহারও দৃষ্টিগোচর হয় না। কারণ বৃক্ষটি প্রদীপের দ্বারা উজ্জ্বল নহে। সেইরূপ দূরবীণ দ্বারা আছমানস্থিত নক্ষত্রমালা দৃষ্টিগোচর হইলেও মূল আছমানটি দেখা যাইতে পারে না, যেহেতু আছমান নক্ষত্রমালার দ্বারা উজ্জ্বল পদার্থ নহে। উহা স্বচ্ছ হইলেও জ্যোতিঃহীন পদার্থ।

আমরা নেছারি ছার সৈয়দ আহমদ ও কাদিয়ানি মিঠার মোহাম্মদ আলী সাহেবদ্বয়ের কোরআনের অর্থ পরিবর্তন করার জন্য আশ্চর্য্যবিত্ত হইতেছি না, খাঁ সাহেব যে সাত আছমান অস্বীকার করিয়া কোরআন, সমস্ত আছমানি কেতাবের মত অগ্রাহ্য করিলেন, ইহাই আশ্চর্য্যের বিষয়।

খাঁ সাহেবকে জিজ্ঞাসা করি, গ্রহ উপগ্রহ শত শত প্রমাণিত হইয়াছে, কাজেই গ্রহের কক্ষ্য পথই আছমানের অর্থ হইলে, সাত আছমান বলা হইবে কেন?

মিঠার মোহাম্মদ আলী সাহেবকে জিজ্ঞাসা করি, আছমানের অর্থ গ্রহ হইলে, সাতটি আছমান হইল কেন? গ্রহ উপগ্রহ ত কয়েক শত। ছার সৈয়দ আহমদ সাহেব বলেন, মুছলমানগণ গ্রীক ফিলোছোফিদের নিকট হইতে উহার অর্থ একটি স্বচ্ছ শক্ত গোলাকার বস্তু শিক্ষা করিয়াছেন, এইরূপ অর্থ কোরআনে নাই। উহার অর্থ কোরআনে শূন্যমার্গ, গুণজের ছাদ তুল্য নীল বস্তু, মেঘ, তারকা রাশি আসিয়াছে, আরবদের ব্যবহারে উহার অর্থ উচ্চ বস্তু।

কামুছ, ৪১২৬৩ পৃষ্ঠা;—

سماء প্রসিদ্ধ (আছমান), প্রত্যেক বস্তুর ছাদ, প্রত্যেক ঘরের ছাদ, ঘরের উপরি অংশ হইতে নিম্ন অংশ পর্য্যন্ত লম্বাবান পর্দা, ঘোটক, ঘোটকের পৃষ্ঠা, মেঘ, বৃষ্টি, উৎকৃষ্ট বৃষ্টি।

মোস্তাহাল-আরাব, ৩৩৮২ পৃষ্ঠায় ও ছোরাহ অভিধানের ৫৬৬ পৃষ্ঠায় উক্ত অর্থগুলি ব্যতীত শামিয়ানা অর্থ লিখিত আছে।

سمو শব্দের অর্থ উচ্চতা।

তফছির কবির, ১১২২২ পৃষ্ঠা;—

احدها ان السماء الما سميت سماء سموها فكل ما سماك

فهر سماء ©

তফছির-বয়জবি, ১১০২।

و النزل من السماء ماء —

سواء اريدك بالسماء السحاب فان ما علاك سماء او الفلك فان

المطر يبتدئ من السماء الي السحاب ومنه الى الارض على

ما دلت عليه الظواهر او من اسباب سماوية تثير الاجزاء الرطبة

عن اعماق الارض الي جو الهواء فتتعدد سحابا ماطرا ©

“আছমান হইতে পানি নাজিল করিয়াছেন।”

এস্থলে سماء শব্দের অর্থ মেঘ লওয়া যাইতে পারে, কেননা তৈয়্যার উপরে যাহা আছে, উহা ‘ছামা’ হইবে। আর উহার অর্থ আছমান হইতে পারে, কেননা বৃষ্টি আছমান হইতে আরম্ভ করিয়া মেঘে সংগৃহীত হয়, মেঘ হইতে জমিতে পড়ে, ইহাই আয়ত্তগুলির প্রকাশ্য অর্থ হইতে বুঝা যায়, কিংবা আছমানি উপকরণ সমূহ জমির অধোদেশ হইতে আদ্য অল্পপরমাত্মগুলি বায়ু স্তরেরদিকে উত্থাপিত করে। ইহাতে বর্ণনাকারী মেঘ প্রস্তুত হইয়া যায়।”

তফহিরে-বয়জবিতে উহার আভিধানিক অর্থে লিখিত হইয়াছে।

الدوران بالسماء هو لا إله إلا الله العليُّون أو جهات العلو

ছামা শব্দের অর্থ উর্দ্ধ জগত কিংবা উর্দ্ধের বিভিন্নদিক।”

ইহা ছামা শব্দের আভিধানিক অর্থ গুলির মধ্যে দুইটি অর্থ।

ইহার এইরূপ অর্থ হইল, আল্লাহ নিম্ন জগত সৃষ্টি করার পরে উর্দ্ধ জগতের সৃষ্টি করার দিকে মনোযোগী হইলেন, উর্দ্ধ জগতের অর্থ আল্লামা স্বত্ব কাছুরানি বয়জবির ১৩২ পৃষ্ঠার হাশিয়াতে লিখিয়াছেন,—

انما فسر بهذا ليشتمل ما في السماء من الكواكب وغيرها
مما لا يعلمه إلا الله *

“উর্দ্ধ জগত বলিয়া এই হেতু ব্যাখ্যা করা হইয়াছে যে, যেন আছমানে তারকারাশি ও অন্যান্য যাহা কিছু আছে, যাহা আল্লাহ ব্যতীত অন্য কেহ জানে না উহার অন্তর্গত হইয়া যায়।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, ছামা শব্দের অর্থ আছমান ও তন্মধ্য যাবতীয় বস্তু। কেবল গ্রহ নক্ষত্র উহার অর্থ নহে, খাঁ সাহেব, ছার সৈয়দ আহমদ সাহেব ও মিষ্টার মোহম্মদ আলী সাহেব এস্থলে যে জ্ঞান করিয়াছেন, ইহা ধরা পড়িয়া গেল।

তৎপরে উক্ত আল্লামা কাছুরানি হাশিয়াতে লিখিয়াছেন।

ان المراد من جهات العلو ليس نفس الجهات بل ما رجع فيها *

উর্দ্ধদিকের দিক মণ্ডলীর অর্থ কেবল দিক মণ্ডলী নহে, উহার মধ্য যাহা কিছু আছে”

পূৰ্বোক্ত আয়তের অর্থ এইরূপ হইল, আজার সুবিধী সৃষ্টি করার পরে উক্ত দিকস্থ জগতের সৃষ্টি করার অল্প মনোযোগী হইলেন।

ইহাত হইল ৐ ثم اسدوى الى السماء অর্থাৎ, তৎপরে আকাশ
বলিতেছেন; —

فوسو هن سماع سموات *

আজ্ঞায়া বয়জবি ইহান্ন অর্থে লিখিয়াছেন।—

عدها و خلقها موصولة من العرج و الفطور - سدع سموات
بذل او قفسور *

“তৎপরে আল্লাহ উক্ত উর্দ্ধ জগতকে অর্থাৎ সাত আছমানকে ঠিক করিলেন, বক্রতা শুদ্ধ করিয়া পূর্য্য করিলেন।”

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন :-

فان قيل ليس ان اصحاب الرمن اذبوا تسعة افلاك قلت
فدما ذكره شكوك و ان مع فليس في الآية ذفي الزائد مع انه
ان ضم اليها العرش و الكرسي لم يبق خلاف ⑤

“যদি বলা হয় যে, জ্যোতিষিগণ নদী আচ্ছন্ন সাব্যস্ত করিয়াছেন, আমি বলি, তাহারা যাহা উল্লেখ করিয়াছেন, উহাতে নানাবিধ সন্দেহ আছে। যদি উহা সত্য বলিয়া স্বীকার করিয়া লওয়া হয়, তবে আগতে সাতের অধিক আচ্ছন্ন হইতে পারে না বলিয়া কোন কথা নাই, উহা সন্দেহ বহিঃ আরশ ও কুরছিকে সাত আচ্ছন্নানের সহিত যোগ করা হয়, তবে কোন মতভেদ থাকি থাকে না।”

পাঠক, আল্লামা বয়জবি কোথায় এইগুলির বঙ্গপথকে সাত আছমান বলিয়াছেন? তিনি ত আছমানকে শক্ত বস্তুর বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, বক্রতা ও ছিদ্র শূন্য বলিবেন কেন?

উক্ত আল্লামা বয়জবি উহার ১১০৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

(ر السماء بناء) قبة مضرربة عليكم و البناء مصدر يسمى به
المبنى بيتا ارقبة ارضاء *

তিনি আছমানকে তোমাদের উপর স্থাপিত গুহজ করিয়াছেন। بناء
ক্রীয়া ঘর, গুহজ কিম্বা তাশু যাহা প্রস্তুত করা হয়, উহা 'বেনা'।

আল্লামা বয়জবি এখানে ত আছমানকে গুহজ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

নিজে খাঁ সাহেব ৬২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

“তাম্বুর আচ্ছাদন, গুহজ বা ছাতার আয় যাহার মধ্য উচ্চ এবং প্রান্ত-
ভাগগুলি ঢালু হইয়া নিম্নদিকে ঝুলিয়া আসিরাছে আরবি সাহিত্যে তাহাকে
'বেনা' বলা হয়।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, আল্লাহ আছমানকে গুহজ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।
আল্লামা বয়জবি উহাই অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, কাজেই তিনি কিরূপে
আছমানকে গ্রহগুলির কক্ষ পথ বলিলেন ?

খাঁ সাহেব উহার ৭৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

ছায়া এক বচন, অথচ পরে তাহার জন্ত 'জমির' বা সর্কনাম আনা
হইতেছে বহু বচন 'ছায়া', ইহার কারণ কি ? তফছিরকারকগণ ইহার কোন
সন্তোষ জনক সিদ্ধান্তে উপনীত হইতে পারেন নাই।

আমি বলি, তাঁহারা অপারক হইলে, খাঁ সাহেব কেন একটা সিদ্ধান্ত করিয়া
ফেলিলেন না ?

আল্লামা বয়জবি উহার ১০৮।১০৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

و السماء اسم جنس يقع على الواحد و المتعدد كالدينار و الدرهم
و قيل جمع سماء *

“ছায়া এছমে-জেন্দু, উহা এক ও একাধিকের উপর প্রয়োগ করা হইয়া
থাকে, যেরূপ দীনার, দেয়ম, কেহ কেহ বলেন, ছায়া বহু বচন, উহার এক
বচন سماء।

আমাদের দেশে বলা হয় টাকা কড়ি, আরবে বলা হয় দীনার দেয়ম,
ইহাতে যেরূপ অল্প টাকা কড়ি বুঝা যায়, সেইরূপ বেশী টাকা কড়িও বুঝা যায়,

কাছেই ছায়া বলিলে, এক আছমান বুঝা যায়, বহু আছমানও বুঝা যায়। আর যদি উহা বহু বচন বলা হয়, তবে ত কোন সন্দেহ নাই। **هن** বহু বচনাস্থিক সর্বনাম, **سما** হয় বহু বচন কিম্বা **اسم جنس** কাছেই সমস্তার সমাধান হইয়া গেল, আরবী সাহিত্যে একজন দিগ্গজ পণ্ডিতের দাবী করিয়া এতটুকু কথা খাঁ সাহেব বৃত্তিতে পারিলেন না, বড়ই আশ্চর্যের কথা।

আমি আর একটি উত্তর দিতেছি।

الم يررا ان السموات و الارض كانتا ففتقنها •

এই আয়তে বুঝা যায়, আল্লাহ প্রথমে একটি আছমান প্রস্তুত করেন, পরে উহাকে সাত ভাগ করিয়া সাত আছমান করা হয়, কাছেই একটি আছমান **بالقوة** সাতটি আছমান ছিল, যদি **و بالفعل** একটি আছমান রূপে পরিলক্ষিত হইতেহিন। আল্লাহ সেই **بالقوة** সাত আছমানেরদিকে লক্ষ্য করিয়া বহু বচনাস্থিক সর্বনাম ব্যবহার করিয়াছিলেন। আল্লামা বয়জবি **سما** শব্দের যে অর্থ প্রকাশ করিয়াছেন, উহাতে যে প্রশ্ন হয় তাহার জওয়াবের ভার খাঁ সাহেবের উপর থাকিল, প্রশ্ন; এই যে, **اجرام علية** উর্দ্ধ জগত তখনও সৃজিত হয় নাই, তবে উহার দিকে কিরূপে মনযোগ করা হইল?

তখন ত আছমান সৃজিত হয় নাই, আছমান সৃজিত হওয়ার পরে আছমানের হিসাবে পৃথিবীর উর্দ্ধদিব্ স্থির করা যাইতে পারে, উহা সৃষ্টির পূর্বে কিরূপে উর্দ্ধদিব্ বলা ঠিক হইবে?

আল্লামা বয়জবি তফস্বিরের ৫১২২ পৃষ্ঠায় **السقف المرفوع** সমুন্নত ছাদের অর্থ আছমান বলিয়াছেন। তিনি উহার ৫১১০ পৃষ্ঠায়,—

فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان •

এস্থলে লিখিয়াছেন, আছমান ফাটিয়া গিয়া গোলাবী লাল লাল চর্ণের তুল্য হইয়া যাইবে।

ইহাতে তিনি আছমানকে কোন শব্দ বস্তু (**جسم**) বলিয়া প্রকাশ করিলেন।

তিনি উহার ১৫০ পৃষ্ঠায় ছুরা মায়ারাজের **يوم تكرر السماء المهل** এই আয়তের ব্যাখ্যায় লিখিয়াছেন;—

“কেয়ামতের দিবস আছমান বিগলিত তাম্বের ন্যায় কিম্বা তৈলের গানের ন্যায় হইয়া যাইবে।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান কোন শক্ত পদার্থ, উহা কক্ষ পথ নহে।

তিনি উহার ১৬২ পৃষ্ঠায় **سبعاً شدة** এর ব্যাখ্যা লিখিয়াছেন, সাত আছমান শক্তিশালী মস্তবুত (সুদৃঢ়), যুগ যুগান্তর অতিক্রম হইলেও উহা বিনষ্ট হয় না।

তিনি উহার ১৭২ পৃষ্ঠায়—

اِذْ نُمِ اَشَدُّ خُلُقًا اِمِ السَّمَاءِ بِنَاهَا - رَفَعَ سَمَكُهَا نَصْرَهَا وَاغْطَاهَا لَيْلُهَا وَاَخْرَجَ ضَعْفَهَا ©

এই আয়তের অর্থে লিখিয়াছেন, তোমরা মানুষ জাতি সৃষ্টির মধ্যে শক্ত না আছমান, তিনি আছমানকে প্রস্তুত করিয়াছেন, উহা উচ্চ এবং উন্নত করিয়াছেন কিম্বা উহার ব্যাস উচ্চ করিয়াছেন, তৎপরে উহা সুবিস্তৃত করিয়াছেন, উহার রাত্রি অন্ধকারময় করিয়াছেন, উহার সূর্যের জ্যোতি প্রকাশ করিয়াছেন।

ইহাতে আছমানের স্থূল জাতীয় হওয়া ও উহার সৃষ্টির পরে সূর্য্যের সৃষ্টি হওয়া বুঝা যায়। আরও বুঝা যায় যে, উহা শূন্য মার্গ বা কক্ষ পথ নহে।

তিনি উহার ৫১৩ পৃষ্ঠায়—**يوم تمرر السماء مورا**

“ইহার অর্থে লিখিয়াছেন, কেয়ামতের দিবস আছমান বিকম্পিত হইবে।”

স্থূল পদার্থ না হইলে উহা কি প্রকারে কম্পিত হইবে? সুতরাং ইহাতে আছমানের স্থূল জাতীয় বস্তু হওয়া বুঝা যায়।

তিনি উহার ৪১৩ পৃষ্ঠায়—

ان السموات و الارض لاننا رتقا ففتقناهما ©

ইহার তফসিরে লিখিয়াছেন, আছমান একটী ছিল, তৎপরে বিবিধ প্রকার হরকত দ্বারা উহাকে বিভক্ত করা হয়, তখন উহা কয়েকটী আছমান হইয়া যায়।

ইহাতে বুঝা যায় যে, আছমান কক্ষ পথ নহে। খাঁ সাহেব, মিষ্টার সাহেব ও সৈয়দ সাহেব আক্কামা বহত দির নাম কইয়া ইচ্ছাকামি আকিদার মধ্যে ভেতাল চালাইয়া দিতে চাহিয়াছিলেন, তাহা আক্কামা বহত দির বহু এবারত দ্বারা একেবারে বাতীল সপ্রমাণ হইয়া গেল।

মিষ্টার ও খাঁ সাহেবদ্বয় দ্বারা মো'হেছনের একটি আদত উপস্থিত করিয়া আছমানের অর্থ কক্ষ পথ প্রমাণ করিতে প্রয়াস পাইয়াছেন।

আমতটী এই;—

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فُرُوقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ ۝

কাজি বলিয়াছেন, উহার অর্থ সাত আছমান, কেন না উহার অর্থ সাত আছমান উপর নীচে তরে তরে স্থাপিত হইয়াছে, আরবেয়া বলিয়া থাকেন, طارق الذل بالذل একখানা জুতা অথ জুতার উপর রাখা হইল।

দ্বিতীয় অর্থ এই যে, সাত আছমান ফেরেশতাগণের বাতায়াত পথ।

তৃতীয় অর্থ—আছমানে তারকারাশির গতি পথ, তিনি উহার ৩৪০ পৃষ্ঠায় كل في فلك يسبحون এর তফছিরে লিখিয়াছেন;—

يسرعون على سطح الفلك اسراع السابغ على سطح الماء ۝

চন্দ্র সূর্য্য আছমানের উপরিভাগে দ্রুত গমন করিয়া থাকে, যেরূপ সস্তরণকারী ব্যক্তি পানির উপরিভাগে দ্রুত গমন করিয়া থাকে।

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা গেল যে, আছমানের অর্থ শূন্যমার্গ নহে।

সৈয়দ সাহেব আছমানের সাতের অধিক হওয়ার দাবি করিয়া এমাম রাজির কথা পেশ করিয়াছেন, এমাম রাজি বলিয়াছেন, সাত বলিলে, উহার অধিক না হওয়া বুঝা যায় না, কিন্তু তিনি তফছিরের ১২৬০ পৃষ্ঠায় ইহাও লিখিয়াছেন।

لا يبدل الموتور البشرية الى ادراك هذه الاشياء و انه لا يحد بها العلم فالعلم ارحمها فوجب الاقتصار على الدلائل السبعة

“এই সমস্ত বিষয়ের তথ্য অবগত হওয়া মানবীয় জ্ঞানের অগোচর, উহার সৃষ্টিকর্তার এতম ব্যতীত কেহ উহা আয়ত্ত করিতে পারে না, কোরআন ও হাদিছের দলীলে উল্লিখিত সংখ্যাকে এক মাত্র বিশ্বাস যোগ্য ধারণা করা ওয়ায্জেব।”

যদি আছমানের সংখ্যা সাতের অধিক হইত, তবে কোরআনে শত শত স্থলে আছমানের সাত হওয়ার কথা উল্লিখিত হইত না।

এই ছহিহ বোখারি ও মোহলেমের হাদিছ, মেশকাতের ৫২৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে :—

হজরত বলিয়াছেন, আমার নিকট বোরাক নামীয় একটি জন্তু আনয়ন করা হইল, উহা দৃষ্টি নিক্ষেপ স্থল পর্য্যন্ত পদ বিক্ষেপ করিয়া থাকে। আমাকে উহার উপর আরোহণ করান হইল, জিবরাইল আমাকে লইয়া চলিলেন, এমন কি তিনি প্রথম আছমানের নিকট উপস্থিত হইয়া দ্বার খুলিতে বলিলেন। তাঁহাকে বলা হইল, ইনি কে? তিনি বলিলেন, আমি জিবরাইল। তাঁহাকে বলা হইল, আপনার সঙ্গে কে আছেন? তিনি বলিলেন, মোহাম্মদ আছেন। দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইল। যখন আমি প্রথম আছমানে উপস্থিত হইলাম, তখন হজরত আদম (আঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে দ্বিতীয় আছমানের দিকে লইয়া যাওয়া হইল। হজরত জিবরাইল দ্বার খুলিতে বলিলেন। তাঁহাকে বলা হইল, এই ব্যক্তি কে? তিনি বলিলেন, আমি জিবরাইল। তাঁহাকে বলা হইল, তোমার সঙ্গে কে আছেন? তিনি বলিলেন, মোহাম্মদ আছেন। তখন দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইল, আমি উপস্থিত হইলে, হজরত এহইয়া ও ইছা (আঃ) এর সঙ্গে সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে তৃতীয় আছমানের দিকে লইয়া যাওয়া হইল। তিনি দ্বার খুলিতে বলিলেন, তাঁহাকে বলা হইল, ইনি কে? তিনি বলিলেন, আমি জিবরাইল। তখন বলা হইল, আপনার সঙ্গে কে আছেন? তিনি বলিলেন, মোহাম্মদ। দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইলে, আমি উক্ত আছমানে উপস্থিত হইলে, (হজরত) ইউছোফ (আঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে চতুর্থ আছমানের নিকট লইয়া যাওয়া হইলে, ঐরূপ কথা কথাস্বর হওয়ার পরে দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইল, তখন উপস্থিত হইলে, ইদরিস (আঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে পঞ্চম আছমানের নিকট লইয়া যাওয়া হইল, ঐরূপ

কথোপকথনের পরে দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইল, আমি তখায় উপস্থিত হইলে, হারুন (আঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে ষষ্ট আছমানের নিকট উপস্থিত করা হইল, ঐরূপ কথাবার্তার পরে দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইল। আমি তখায় উপস্থিত হইলে, হজরত মুছা (আঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে সপ্তম আছমানের নিকট উপস্থিত করা হইল। ঐরূপ কথোপকথনের পরে দ্বার খুলিয়া দেওয়া হইল, আমি তখায় উপস্থিত হইলে, এবরাহিম (আঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ হইল। তৎপরে আমাকে ছেদরাতোল-মোস্তাহার নিকট সমুখিত করা হইল।”

ইহাতে বুঝা যাইতেছে, আছমান সাতটি।

খাঁ সাহেব উহার ৭৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

“এই শ্রেণীর আয়তের তফছির প্রসঙ্গে দুইইয়া ও তাহার পদার্থগুলির সৃষ্টি সম্বন্ধে তফছিরকারকগণ সাধারণ ভাবে যে সব গল্প গুজবের উল্লেখ করিয়াছেন, এছলামের সঙ্গে তাহার কোনই সংশ্লিষ্ট নাই।”

আমাদের উত্তর ;—

যদি খাঁ সাহেব তফছিরের কথা না মানেন, তবে তাহার এক পাও অগ্রসর হওয়ার উপায় থাকিবে না? কোরআনে **واذكروا الصلوة و ائتوا الزكوة** হওয়ার উপায় থাকিবে না? কোরআনে **واذكروا الصلوة و ائتوا الزكوة** আছে।

صلوة শব্দের অর্থ দোয়া, দয়া, অনুগ্রহ, দরদ, গোনাহ মাফ চাওয়া ও নামাজ,

تصلية শব্দের অর্থ নামাজ পড়া, দরদ পড়া, যষ্টি ও কাষ্ঠকে অগ্নি দ্বারা দোজা করা ও ঘোড় দৌড়ের দ্বিতীয় নম্বর ঘোড়া,

صلوات শব্দের অর্থ আশীর্বাদ ও গীর্জা-ঘর।—কামুছ ও **تزكية** ছোরাহ দ্রষ্টব্য।

تزكية শব্দের অর্থ জাকাত দেওয়া, পাক করা, নিজের প্রশংসা করা। ছোরাহ দ্রষ্টব্য।

حرم রোজা, এক প্রকার বৃক্ষ, গীর্জাঘর, উদ্ভূপকীর বিষ্ঠা, ব'তাস খামিরা যাওয়া, নিষিদ্ধ হওয়া, অকর্মণ্য অবস্থায় থাকা।—কামুছ ও ছোরাহ দ্রষ্টব্য।

শব্দের অর্থ ইচ্ছা করা, বিরত থাকা, দেশে ফিরিয়া আসা, প্রমাণ দ্বারা জয়ী হওয়া, অধিক পরিমাণ যাতায়াত করা, হজ্জ করা।—কামুছ ও ছোরাহ।

۱) ব্যাভিচার, সর্কার, } কামুছ।
 ۲) ব্যাভিচার শেষ পুত্র }

ছুরা খমির করা, গোপন করা, ঢাকিয়া রাখা, লজ্জা করা আটা ও কদমকে ত্যাগ করা যেন খমির হইয়া যায়।

قتل হত্যা করা, কোন বিষয়কে ভালরূপ জানা ও পানি দ্বারা সুরাকে মিশ্রিত করা।

যদি খাঁ সাহেব তফছির কারকগণের তফছির না মানেন, তবে নামাজ, রোজা, হজ্জ ও জাকাত ফরজ হওয়া প্রমাণ হইবে না, হত্যা, শারাব পান ও ব্যাভিচার হারাম হইবে না। কারণ খাঁ সাহেবের শ্রায় অর্ধ কাদিয়ানি নাস্তিক শব্দের কুটার্থ প্রকাশ করিয়া শরিয়ত রাসাতলে দিবেন।

নিম্নোক্ত আয়তগুলি খাঁ সাহেবের নিকট প্রকাশ করা হইতেছে ;—

ছুরা কাহাফ, ৩ ককু ;—

فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

“যে ব্যক্তি ইচ্ছা করে ঈমানদার হউক এবং যে ব্যক্তি ইচ্ছা করে, কাফের হউক।”

ছুরা হামিম-ছেজদা, ৫ম ককু ;—

اعملوا ما شئتم

“তোমরা যাহা ইচ্ছা কর, তাহাই আমল কর।”

ছুরা জোমার, ১ম ককু ;—

تمتع بكفرك قلجلا

“তুমি আপন কাফেরির অল্প অল্প ফল লাভ কর।”

যদি খাঁ সাহেব তফছির না মানেন, তবে উল্লিখিত আয়তগুলিতে কোফর ও সর্ক প্রকার গোনাহ করা জায়েজ হইয়া যাইবে

(২) খাঁ সাহেব বলিয়াছেন, ছুরা বাকারার ২০ আয়তে যে আদম শব্দ আছে, উহার অর্থ কেবল হজরত আদম (আঃ) নহেন, বরং মনুষ্য ভাতি। তাহার ছুরা বাকারার তফছিরের ৮০-৮২ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য।

আমাদের উত্তর ;—

এবনো-জরির, এবনো-কছির ও এমাম রাজি বলিয়াছেন, এম্বলে থলিকা বলিয়া হজরত আদম অর্থ গ্রহণ করা হইয়াছে, ইহা ছাহাবা হজরত এবনো-আব্বাহ, এবনো-মছউদ ও অন্যান্য ছাহাবাগণের মত ।

আর তাহার বলিয়াছেন, উহার অর্থ আদম সম্মানগণ হইবে, তাহার ছাহাবা নহেন। ছাহাবাগণ হজরতের নিকট হইতে তফছির শিক্ষা করিয়াছেন, হজরত এবনো-আব্বাহ কোরানের সর্কশ্রেষ্ঠ বিদ্বান, হজরত তাহার জ্ঞান কোরাণের মহা তত্ত্ববিদ হওয়ার দোওয়া করিয়াছিলেন। হজরত এবনো-মছউদ হজরতের চির সহচর ছিলেন, নবি (ছাঃ) তাহার নিকট হইতে কোরআন শিক্ষা করিতে আদেশ করিয়াছিলেন। যদি উহার অর্থ হজরত আদম না হয়, তবে নিম্নোক্ত কথাগুলির অর্থ কি হইবে ?

(১) আল্লাহ আদমকে সমস্ত বিষয়ের নাম শিক্ষা দিয়া ফেরেশতাগণের নিকট উক্ত বস্তুগুলি উপস্থিত করিয়া বলিলেন, তোমরা আমাকে এই বস্তুগুলির নাম বলিয়া দাও—যদি তোমরা সত্যবাদী হও। তাহার বলিলেন, আমরা তোমার পবিত্রতা প্রকাশ করি, তুমি বাহা আমাদেরকে শিক্ষা দিয়াছ, তদ্ব্যতীত অন্য বিষয়ের জ্ঞান আমাদের নাই।

(২) আল্লাহ বলিলেন, হে আদম, তুমি তাহাদিগকে উক্ত বস্তুগুলির নাম সকল জানাইয়া দাও।

(৩) আর যখন আমি ফেরেশতাগণকে বলিলাম, তোমরা আদমের সম্মুখে ছেজদা কর, ইবলিছ ব্যতীত সকলেই ছেজদা করিল। সে অস্বীকার করিল ও আত্মাহুত্ব করিল এবং কাকেরদিগের অন্তর্গত হইল।

(৪) আমি বলিলাম হে আদম, তুমি ও তোমার স্ত্রী বেহেশতে অবস্থিতি কর এবং উভয়ে যথা ইচ্ছা স্বচ্ছলতাসহ উহা হইতে ভক্ষণ কর এবং এই বৃক্ষের নিকটবর্তী হইও না, তাহা হইলে তোমরা অত্যাচারিগণের অন্তর্গত হইবে।

(৫) তৎপরে শয়তান উভয়কে উক্ত বেহেশত হইতে পদস্থলিত করিয়া উভয়কে উক্ত সম্পদ হইতে বাহির করিয়া দিল, বাহাতে তাহার ছিল।

(৬) তৎপরে আদম নিজ প্রভু হইতে কয়েকটি কলম শিখা করিলেন, ইহাতে আল্লাহ তাঁহার উপর অনুগ্রহ প্রকাশ করিলেন।

যখন খলিফা করার প্রসঙ্গের পরে আল্লাহ হজরত আদমের উক্ত ঘটনাগুলি বর্ণনা করিয়াছেন, তখন 'খলিফা' বলিয়া হজরত আদম (আঃ)কে লক্ষ্য করা হইয়াছে।

খাঁ সাহেব যে বলিয়াছেন, আদমের অর্থ লইয়া তফছির কারকগণের মধ্যে মতভেদ হইয়াছে, ইহা একেবারে বাতীল কথা, তফছির-কবিরের ১১২৬৫ পৃষ্ঠায় আছে ;—

فاما ان المراد بالخليفة من فضله قولان احدهما انه آدم عليه السلام - اما الذين قالوا المراد ولد آدم الخ *

তফছিরে-এবনো-কছির ১১১৮ পৃষ্ঠা ;—

نقل القرطبي عن زيد بن علي وليس المراد ههنا بالخليفة آدم عليه السلام فقط كما يقوله طائفة من المفسرين و عزاه القرطبي الى ابن عباس و ابن مسعود وجميع اهل التاريل *

এবনো-জরির ১১৫৩/১৫৪ পৃষ্ঠা ;—

قال آخرون هم ولد آدم - تاريل الآية على هذه الرأية التي ذكرناها عن ابن مسعود و ابن عباس ذلك الخليفة هو آدم *

ইহাতে বুঝা যায় যে, এস্থলে খলিফা শব্দ কেবল আদমকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে, না সমস্ত আদম সন্তানকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে। কিন্তু আদম শব্দ লইয়া এস্থলে মতভেদ হয় নাই। ইহাতে খাঁ সাহেবের স্বেচ্ছাচারিতা ও খামখেয়ালী ধরা পড়িয়া গেল।

এমাম রাজি বলিয়াছেন, অগ্রে আদমকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে ;—

ان جعلناك خليفة في الارض *

“নিশ্চয় আমি তোমাকে জমিনে খলিফা করিয়াছি।” ইহা হজরত এবনো-আব্বাস ও এবনো-মহুউদ সাহাবায়েদের মতের সমর্থন করে।

কাদিয়ানি মিষ্টার মোহম্মদ আলি সাহেব ও আকরম খাঁ সাহেব ব্যাপক অর্থ যুক্তিযুক্ত হওয়ার জন্য দুইটি আয়ত পেশ করিয়াছেন, প্রথম ছুরা আনযামের শেষ রুকু আয়ত ;—

و هو الذي جعلكم خلائف الارض *

“আল্লাহ তিনি যিনি তোমাদিগকে জমিনের খলিফা স্থির করিয়াছেন।”

দ্বিতীয়, ছুরা নমলের ৫ রুকুর আয়ত ;—

و يجعلكم خلفاء الارض *

“আর তিনি তোমাদিগকে জমিনের খলিফা করিবেন।”

আমরা বলি, উপরোক্ত দুই আয়তে হজরত আদম (আঃ)এর কোন কথা নাই। কাজেই এই দুই স্থলের খেলাফতের কথাকে হজরত আদমের খেলাফতের সহিত যোগ করিয়া দেওয়া সমীচীন হইতে পারে না।

খাঁ সাহেবের প্রথম ধোকা, তিনি লিখিয়াছেন ;—

৩৮শ আয়তে আছে, তোমরা অপস্থত হও। আদম ও তাঁহার স্ত্রী পদের তাৎপর্য নর ও নারী না হইয়া যদি particular আদম ও হাওয়াই লক্ষ্যভূত হইতেন—তাহা হইলে দ্বিচরন ব্যবহার না করিয়া বহু বচনাত্মক ক্রিয়াপদ ব্যবহার করা কখনই সম্ভব হইত না।

আমাদের উত্তর ;—

এবনো-জরির, ১।১৮৪।১৮৫ পৃষ্ঠা ;—

আবুছালেহ ও এবনো-আব্বাছ বলিয়াছেন, আদম, হাওয়া, ইবলিছ ও সর্প এই চারিজনকে বলা হইয়াছিল, তোমরা বেহেশত হইতে নামিয়া যাও।

মোজাহেদ এক রেওয়াতে ইবলিছ ও সর্পের কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

আবুল-আলিয়া কেবল ইবলিছের কথা বলিয়াছেন।

হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) যখন সর্পের কথা বলিয়াছেন, তখন হজরতের মুখে শুনিয়াছেন, উহা মরফু’ হাদিছের তুল্য, যদি তিনি হজরতের মুখে না শুনিতেন, তবে এইরূপ বলিতেন না।

প্রচলিত তওরাতে আদি পুস্তকের ৩ অধ্যায়ে এই সর্পের কথা আছে।

আল্লাহ বলিয়াছেন ;—

قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدا *

“তোমরা নামিয়া যাও, তোমাদের একে অন্দের শত্রু হইবে।”

এবং-জরির তফাতির ১১৮৫ পৃষ্ঠার তত্ত্বের এই হাদিছটি উল্লেখ করিয়াছেন;—

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قذال العذات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق الله كل واحد منهما عدو لصاحبه ان رآها افزعته
و ان لدغته ارجعته فاقذالها حدث رحدثها *

“রাহুল্লাহ (ছাঃ) সর্পগুলি হত্যা করা সম্বন্ধে জিজ্ঞাসিত হইয়াছিলেন, ইহাতে তিনি বলিয়াছিলেন, সর্প ও নহুস প্রত্যেকে অন্যের শত্রুরূপ স্বজিত হইয়াছে, যদি মানুষ সর্প দেখে, তবে উহাকে ভয় দেখাইয়া থাকে। আর যদি সর্প নহুসকে দংশন করে, তবে তাহাকে বাতনা দিয়া থাকে, কাজেই তুমি উহাকে যেখানে পাও, হত্যা কর।”

এই হাদিছটি যেন উক্ত মতের সমর্থন করে। আর যদি সর্পের কথা বাতীল বলিয়া প্রকার করিয়া লই, তবে ইবলিছের কথা বাতীল বলিবার উপায় নাই।

এই স্থানে আছে;—

فازلهما الشيطان عنهما فأخرجهما مما كانا فيه *

তৎপরে শয়তান উভয়কে তথা হইতে স্রষ্ট করিয়া ফেলিল এবং তাহারা যে অবস্থায় ছিল উহা হইতে তাহাদিগকে বাহির করিয়া ফেলিল।

দুই আ'রাকের ২ রুকুতে আছে;

فوسوس لهما الشيطان ليدبى لهما ما درى عنهما من سرألهما
و قال ما نهكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان نكرنا ملكمن او نكرنا
من الظلمين و قاسمهما الى لكما لمن النصهين *

“তৎপরে উভয়কে শয়তান এইহেতু কুমন্ত্রনা দিল যে, উভয়ের যে লজ্জা স্থান গুপ্তছিল, তাহা যেন প্রকাশ করিয়া দিতে পারে। আর বলিল, তোমাদের প্রভু তোমাদিগকে এই বৃক্ষ হইতে কেবল এইহেতু নিষেধ করিয়াছেন যে, পাছে তোমরা দুই ফেরেশতা হইয়া যাও কিংবা চিরস্থায়ী হইয়া যাও।

আর সেই শয়তান উভয়ের নিকট শপথ করিয়া বলিল, নিশ্চয় আমি তোমাদের উভয়ের কল্যাণকারী।”

ছুরা তাহা'র, ৭ রুকু;—

فوسوس لهما الشيطان قال يأثم هل ادلك على شجرة الخلد
وملك لا يبلى ①

“তৎপরে শয়তান তাহাকে কুমন্ত্রনা দিয়া বলিল, হে আদম, আমি কি তোমাকে অবিনশ্বর বৃক্ষ ও চির নূতন রাজত্বের দিকে পথ প্রদর্শন করিব?”

এই আয়তগুলিতে স্পষ্ট বুঝা যায় যে, শয়তান বেহেশত হইতে বিতারিত হইলেও পুনরায় বেহেশতে প্রবেশ করিয়া হজরত আদম ও হাওয়া'কে কুমন্ত্রনা দিয়াছিল। কাজেই আদম, হাওয়া ও ইবলিছ এই তিন জনকে লক্ষ করিয়া বহুবচনাত্মক শব্দে বলা হইয়াছিল যে, তোমরা বেহেশত হইতে বাহির হইয়া যাও।

এবনো কছির, ১/১৩৭/১৩৮

فان قيل فاذا كانت الجنة آدم اخرج منها في السماء كما يقوله
الجمهور من العلماء فكيف تمكن ابليس من دخول الجنة وقد طرد
من هذا لك طردا اجاب الجمهور باجوبة احدهما انه منع من دخول
الجنة مكرما فاما على وجه الرقعة والاهانة فلا يمتدح *

“যদি বলা হয়, যদি আদমের বেহেশত যাহা হইতে তিনি বহিষ্কৃত হইয়াছিলেন আছমানে হয়, যেরূপ অধিকাংশ আলেমগণের মত, তবে কিরূপে ইবলিছের সেই বেহেশতে প্রবেশ করা সম্ভব হইবে, অথচ সে তথা হইতে বিতাড়িত হইয়াছে। অধিকাংশ লোক বিদ্বান্ কয়েক প্রকার উত্তর দিয়াছেন, প্রথম উত্তর এই যে, সম্মানের সহিত তাহার বেহেশতে প্রবেশ করা নিষিদ্ধ হইয়াছে, কিন্তু চুরি করিয়া কিম্বা লাস্ত্রিত ভাবে তাহার বেহেশতে দাখিল হওয়া নিষিদ্ধ হয় নাই।

ছুরা জেনের—

و انا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهيداً - انا
كنا نقعد منها مقاعد للسمع - فمن يستمع الآن يجد له
شهاباً رصداً ②

এই আয়তে বুঝা যায় যে, নবি (ছাঃ)এর জামানার পূর্বে জেন জাতি আছমানে উপস্থিত হইত।

আর এক কথা, খাঁ সাহেব উক্ত তফছিরের ৮৪৮৫ পৃষ্ঠার স্বেচ্ছাচারিতা প্রকাশ করিয়া আদমের বেহেশতের অর্থ দুইয়ার একটি উল্লেখ লইয়াছেন, কাজেই তথ্য ত ইবলিছের যাতায়ত নিষিদ্ধ নহে।

আরও এক কথা, ছুরা 'তাহা'র ৭ রুকুতে দ্বিচন শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে ;—

قال اهدطاً منها جميعاً *

“তিনি বলিলেন, তোমরা উভয়ে একত্রে বেহেশত হইতে নামিয়া যাও।”

এখন ত খাঁ সাহেবের বহু বচনাত্মক পদের প্রশ্ন একেবারে উড়িয়া গেল।

খাঁ সাহেবের দ্বিতীয় ধোকা ;—

খলিকা নিয়োগের কথা লিখিয়া ফেরেশতারা বলিতেছেন, তুমি কি একরূপ দুইয়ার একরূপ (মালুমকে) খলিকা করিবা, যে যেখানে রক্তপাত ও বিপ্লব ঘটাইতে থাকিবে? নবি কখনই একরূপ হারামে লিপ্ত হইতে পারেনা, অতএব এখানে 'আদম' দ্বারা মানব সমাজকেই বুঝাইতেছে।

আমাদের উত্তর ;—

তফছির কবির, ১:২৬৫, এবনো জরির, ১:১৫৪।

و قوله التجعل فيها من يفسد فيها المراد ذريته - يكون لخليفة ذرية يكون منهم الا فساد , سفك الدماء *

এই কথাটি হজরত আদমকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইলেও তাহার উম্মত ও বংশধরগণ উদ্দেশ্য হইবে।

এমাম নাবাবী ছহিহ মোছলেমের টীকার ১১৬৮ পৃষ্ঠার হাশিয়াতে লিখিয়াছেন ;—

কখন নবি (ছাঃ)এর সম্বন্ধে আয়ত নাজেল হইয়া থাকে, কিন্তু তাহার উম্মতগণ লক্ষ্যস্থল হইয়া থাকে যথা—ছুরা ইউনুছ, ১০ রুকু ;—

فان كنت فى شك مما انزلنا اليك فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ©

“আমি তোমার উপর যাহা নাযেল করিয়াছি, যদি তুমি উহাতে সন্নিহান হও, তবে তোমার পূর্বে যাহারা কেতাব পড়িয়া থাকে, তাহাদিগকে জিজ্ঞাসা কর।”

কোরান শরিফের উপর নবি (চাঃ)এর সন্নিহান হওয়া একেবারে অসম্ভব, কিন্তু ইহার লক্ষ্যস্থল উন্মতগণ হইবেন।

উপরোক্ত স্থলে হজরত আদম সম্বন্ধে কথা হইলে ও তাহার উন্মতও বংশ-ধরগণ লক্ষ্যস্থল হইবেন।

খাঁ সাহেবের তৃতীয় ধোকা ;—

৩৮ শ ও ৩৯ শ আয়তে অপমৃত হওয়ার আদেশ দানের সঙ্গে সঙ্গে ইহাও বলা হইতেছে যে, অতঃপর তাহাদিগের নিকট আল্লাহর পক্ষ হইতে হেদায়েত উপস্থিত হইবে। তখন যাহারা সেই হেদায়েতের অনুসরণ করিবে, তাহারা নির্ভয় হইবে। যাহারা অগ্রাহ করিবে, তাহারা চিরস্থায়ী নরকদণ্ডে দণ্ডিত হইবে। এস্থলে প্রত্যেক ক্রিয়া ও সর্ব নামটী বহু বচন রূপে ব্যবহার করা হইয়াছে, আদম ও হাওয়া উদ্দিষ্ট হইলে, দ্বিবচন ব্যবহার করা হইবে। পক্ষান্তরে আদম স্বয়ং আল্লাহর রাছুল, হেদায়েত কবুল করা না করার কোন কথাই তাহার সম্বন্ধে খাটিতে পারে না।

আমাদের উত্তর ;—

এবনো জরির, ১১৮৯১২০ পৃষ্ঠা ;—

فَالْخَطَابُ بِقَوْلِهِ اهبطوا ر ان كان لآدم ر زوجه- فوجب ان يكون مراداً به آدم ر حواء ر ذريتهما فيكون ذلك نظير قوله فقال لها ر للارض ائتي طوعاً ار كرها قالتا اتينا طائعين بمعنى اتينا بما فينا من المخلوق طائعين - ر ان كان خطاباً من الله جل ذكره لمن اهبط حينئذ من السماء الي الارض فهو سنة الله في جميع خلقه *

আদম ও তাহার স্ত্রীকে লক্ষ্য করিয়া ইহা বলা হইলেও উহার উদ্দেশ্য হইবে—আদম, হাওয়া ও তাহাদের বংশধরগণ, ইহার দৃষ্টান্ত এই যে, কোর-আনে আছে, তৎপরে আল্লাহ আছমানকে ও জমিনকে বলিলেন, তোমরা সঙ্কটভাবে হউক, আর অসঙ্কটভাবে হউক আমার নিকট উপস্থিত

হও। উভয়ে বলিল, সম্বন্ধভাবে আসিলাম, অর্থাৎ আছমান ও জমিনের মধ্যে যাহা কিছু আছে সর্বসমেত তোমার বস্তুতা স্বীকার করিলাম।

যদিও সেই সময় যাহারা আছমান হইতে জমিনে নামাইয়া দেওয়া হইয়াছিল, তাহাদিগকে লক্ষ্য করিয়া খোদার পক্ষ হইতে উহা বলা হইয়াছে, তথাচ উহা তাহার সমস্ত বান্দার সম্বন্ধে খোদাই বিধান।”

এবনো-কছির, ১:১৩২

يقول تعالى مطهراً عما الذر به آدم و زوجته و ابليس حين اخطاهم من الجنة و المراء الذرية انه سيجزل الكتب و يبعث الامماد و الرسل •

“আল্লাহতায়ালা আদম, তাঁহার স্ত্রী ও ইবলিছকে যখন বেহেশত হইতে নামাইয়া দিয়াছিলেন, তখন তাহাদিগকে যে ভয় প্রদর্শন করিয়াছিলেন, তাহাই এস্থলে তিনি সংবাদ দিয়াছিলেন, উদ্দেশ্য তাহাদের বংশধরগণ হইবেন, উহা এই যে, কেতাব নাঞ্জেল করা হইবে এবং রাচুল ও নবিগণ প্রেরিত হইবেন। বহুবচন আদম, হাওয়া ও ইবলিছ হিসাবে প্রয়োগ করা হইয়াছে।

এইরূপ কোরআনে আছে;—

لكن اشركت ليهيطن عملك •

“হে মোহম্মদ! যদি তুমি শেবক কর, তবে তোমার আমল বিনষ্ট হইয়া যাইবে।”

এস্থলে তাঁহার উদ্দেশ্য উদ্দেশ্য হইবে।

খাঁ সাহেবের চতুর্থ দোকা;—

ছুরা আ'রাফে বলা হইতেছে আর তোমাদিগকে সৃজন করিলাম, তাহারপর বিশিষ্ট রূপ তোমাদিগকে দান করিলাম, তাহার পর ফেরেশতাগণকে বলিলাম, আদমের জন্য প্রণত হও। এখানে তোমাদিগকে অর্থে নিশ্চয় মানবকে বুঝাইতেছে। এই মানব সমাজকে সৃষ্টি করার ফেরেশতাগণকে আদমের ছেজদা করার আদেশ দেওয়া হইল, অর্থাৎ মানব সমাজকে ছেজদা দেওয়ার হুকুম দেওয়া হইল। আমাদের তফছিরকারেরা এই আশ্রয়ের তফছির করিতে গিয়া এত বেশামান হইয়া পড়িয়াছেন যে, এস্থলে তোমাদিগকে অর্থাৎ তোমাদের পিতাকে বলিয়া অনুবাদ করিয়াছেন।

আমাদের উত্তর ;—

খাঁ সাহেবের মতে মানব সমাজকে কেরেশতাগণ ছেজদা করিয়াছিলেন, তৎপরে আল্লাহ আদম ও হাওয়াকে বেহেশতে স্থান দিয়াছিলেন, খাঁ সাহেবের খেচ্ছাচার মূলক উদ্ভট মতে উহার অর্থ হইবে, মানবজাতিকে বেহেশতে স্থান দিলাম।

শততান মানবজাতিকে ওয়াহ ওয়াহা দিয়া বেহেশত হইতে বাতির করিয়া দিয়াছিল, ইত্যাদি খাঁ সাহেবের এইরূপ মতের সমর্থক কাহিয়ানি সম্প্রদায় ব্যতীত আর কেহই হইবে না, কেরেশতাগণ মানব সমাজকে ছেজদা করিয়াছিলেন, এইরূপ অর্থ পাংলের প্রলাপোক্তি নহে কি ?

এবনো কছির, ৪ ১৭৩ ১৭৪।

هذا الذي ترددناه هو اختيار ابن جرير ان المراد بذلك كله
آدم عليه السلام - عن ابن عباس ر لقد خلقناكم ثم صورناكم
خلقنا في اصلب الرجال و صورنا في احكام النساء - قال الربيع
والصدي و قتادة و الضحاك في هذه الآية اى خلقنا آدم ثم
صورنا الذرية و هذا فيه نظر لانه قال بعده ●

ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فدل ان المراد بذلك آدم و
الما قبل ذلك بالجمع لانه ابر البشر كما يقول تعالى لهنى
اسرائيل الذين في زمان النبي صلعم و ظللنا عليكم الغمام و
انزلنا عليكم المن و الصلوى و المراد آباؤهم الذين كانوا في زمن
موسى ●

আমি বাহা দ্বির করিয়াছি, উহা এবনো জরিরের মনোনীত মত, উহা
এই যে, উহার অর্থ আদম (আঃ)। এবনো আব্বাহ বলিয়াছেন, পুরুষদের
ঔরষে তাহাদের সৃষ্টি ও স্ত্রীলোকের গর্ভে রূপ গঠন হইয়াছিল।

রবি ছোদ্দি, কাতাদা ও জোহাক বলিয়াছেন, উহার অর্থ—আমি আদমের
সৃষ্টি করিয়াছি ও তাহার বংশধরগণের রূপ গঠন করিয়াছি, এই মতটী যুক্তি-যুক্ত

নহে, কেননা আল্লাহ উহার পরে বলিয়াছেন, “তৎপরে আমি ফেরেশতাগণকে বলিলাম, তোমরা আদমের সম্মুখে ছেজদা কর,” ইহাতে বুঝা যায় যে, এস্থান কেবল আদম লক্ষ্যস্থল হইবে। এস্থলে বহু বচনাত্মক শব্দ এই হেতু ব্যবহার করা হইয়াছে যে, আদম মনুষ্য জাতির পিতা। যেরূপ আল্লাহ নবি (আঃ)এর জামানার বনি-ইছরাইল সম্প্রদায়কে বলিয়াছেন, “আমি তোমাদের উপর মেঘের ছায়া প্রদান করিয়াছিলাম এবং তোমাদের উপর “মাল্ল” ও “ছালওয়া” নাজেল করিয়াছিলাম, উদ্দেশ্যে তাহাদের পিতৃগণ যাহারা মুছা (আঃ)এর জামানাতে ছিলেন।

খাঁ সাহেব তোমাদিগকে স্থলে “তোমাদের পিতাকে অনুবাদ করাকে বেশামাল বলিয়া প্রকাশ করিতে লজ্জা বোধ করিলেন না, এরূপ অনেক শব্দ কোরানের স্থল বিশেষে উহা হইয়া থাকে, ইহা প্রকাশ করিয়া দিলে, তফছির কারকগণের বেশামাল হওয়া প্রকাশ করা অভদ্রতা ও গোস্বাধি নহে কি?

এমাম জালালদ্দিন ছাইউতি তফছিরে এংকানের ১৫৭—৬৪ পৃষ্ঠা পর্য্যন্ত ও মাওলানা শাহ আলিউল্লাহ দেহলবি ‘ফওজোল করির’এর ২৫ পৃষ্ঠায় উহার অনেক দৃষ্টান্ত প্রকাশ করিয়াছেন

- و لكن البر من آمن و لكن البر من آمن
কিন্তু অপর যে আমেন
(১) و لكن ذا البر من آمن
কিন্তু ঐ যে আমেন
(২) نكاح امهاتكم حرمت عليكم امهاتكم
অন্যতমের সহযোগিতা
(৩) ضعف عذاب لان ذلك ضعف الحياة و ضعف الممات
অন্যতমের সহযোগিতা
(৪) في تعذيب الرقاب
অন্যতমের সহযোগিতা
(৫) حب لعجل
অন্যতমের সহযোগিতা
(৬) بغير قتل نفس
অন্যতমের সহযোগিতা
(৭) واسئل اهل القرية
অন্যতমের সহযোগিতা
(৮) على عهد ملك سليمان
অন্যতমের সহযোগিতা
(৯) وعدتنا على السنة رسلك
অন্যতমের সহযোগিতা

যদি খাঁ সাহেব উপরোক্ত স্থল গুলিতে এক একটা শব্দ উহা না মানেন, তবে আয়তের অর্থ পরিবর্তন হইয়া যাইবে, আর উহা মানিলে, তিনি বেশামাল হইয়া যাইবেন কিনা?

পঞ্চম ধোকা ;—

আয়তনের ও নারীর পরিবর্তে হজরত আদম ও বিবি হাওয়া অর্থ গ্রহণ করাতে ছুরা আ'রাকের কয়েকটি আয়তের বাখ্যায় সাধারণ তফছির কারকগণ হজরত আদমকে মোশরেক বলিতে বাধা হইয়াছেন।

আমাদের উত্তর ;—

আয়তটি এই—

هو الذي خلقكم من نفس واحدة و جعل منها زوجها ليكن
الذيها فلما تغشها حمات حملاً خفيفاً خمرت به - فلما اثلقت دعوا
الله ربهما لمن آتيتنا صالحا لذكورن من الشكرين - فلما اتهم
العا جعل له شركاء فيما اتهمها فتعلمي الله عما يشركون ©

“তিনি তোমাদিগকে এক প্রাণী হইতে সৃষ্টি করিয়াছেন এবং তিনি তাহার সস্ত্রদায় হইতে তাহার স্ত্রী স্থির করিয়াছেন যেন ইনি তাহার দ্বারা শাস্তি প্রাপ্ত হয়। যখন সেই ব্যক্তি উক্ত স্ত্রীর সহিত সঙ্গম করিল, সে লঘুতর গর্ভে গর্ভবতী হইল, পরে সে উহার সহিত চলিতে ফিরিতেছিল, পরে যখন সে গুরুভারাক্রান্ত হইল, উভয়ে নিজেদের প্রভু আল্লাহকে ডাকিয়া বলিল, যদি তুমি আমাদের সংসন্তান প্রদান কর, তবে আমরা কৃতজ্ঞদিগের অন্তর্গত হইব। পরে যখন আল্লাহ উভয়কে সংসন্তান প্রদান করিলেন, তাহারা আল্লাহ যাহা উভয়কে দান করিয়াছেন, তৎসম্বন্ধে তাহার সহিত অংশী স্থাপন করিল। তিনি তাহাদের অংশী স্থাপন অপেক্ষা সমুদ্রত।”

তফছিরে বয়জবী, ৩.৫৮ পৃষ্ঠা ;—

يَحْتَمِلُ ان يَكُونَ الْخَطَابُ فِي خَلْقِكُمْ لَأَلْ قَصَى مِنْ قَرِيشٍ
فَالهِم خَلَقُوا مِنْ نَفْسٍ قَصَى رَكَانٍ لَهُ زَوْجٍ مِنْ جَنْسِهِ عَرَبِيَّةٌ قَرِيشِيَّةٌ
و طَلَبَا مِنَ اللَّهِ الْمُلْكَ فَأَعْطَاهُمَا أَرْبَعَةَ بَنِينَ نَسَبًا هُمْ عَبْدُ مَنْزَلٍ
و عَبْدُ شَمْسٍ و عَبْدُ قَصَى و عَبْدُ الْكَوْكَبِ *

বিশেষ সম্ভব যে خَلْقِكُمْ শব্দ কোরাএশদিগের কোছাই বংশধরগণকে লক্ষ্য করিয়া বলা হইয়াছে, কেননা তাহারা এক কোছাই হইতে উৎপন্ন

হইয়াছিলেন, তাহার এক স্ত্রী ছিল আরবী কোরাএশী তাহার নিজ সম্প্রদায় ভূক্তা। উভয়ে আল্লাহর নিকট সন্তান প্রার্থনা করিয়াছিলেন। আল্লাহ উভয়কে চারিটি পুত্র দান করিয়াছিলেন। উভয়ে তাহাদের নাম রাখিয়াছিলেন আবে মানাফ, আবে ছামছ, আবে কোছাই ও আবেদদার।

তিনি আরও বলিয়াছেন, আর যে প্রসিদ্ধ হইয়াছে যে, হাওয়া বিবি গর্তবতী হইলে, শয়তান মল্লয়ের আকৃতি ধরিয়া তাঁহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিয়াছিল যে, তোমার গর্ভে চতুষ্পদ কিম্বা কুকুর হইতে পারে। উহা কোন্ দিক হইতে বাহির হইবে, তাহা তুমি কি জান? ইহাতে হজরত হাওয়া (আঃ) ভীত হইয়া হজরত আদম (আঃ)কে জানাইলেন, উভয়ে একত্র চিন্তাযুক্ত হইলেন। পরে পুনরায় তাহার নিকট উপস্থিত হইয়া বলিল, আমি খোদার প্রিয়পাত্র, আমি খোদার নিকট দোওয়া করিব, যেন তিনি উক্ত সন্তানকে তোমার তুলা বানাইয়া সহজে বাহির করিয়া দেন। কিন্তু শর্ত এই যে, তুমি তাহার নাম আবদুল হারেছ রাখিবা। হারেছ শয়তানের নাম, অর্থ হইল, শয়তানের বান্দা। হজরত হাওয়া উহা স্বীকার করিয়া সন্তানের নাম আবদুল হারেছ রাখিয়াছিলেন।

আল্লামা ইহা জইফ মত বলিয়াছেন, আরও বলিয়াছেন, নবিগণের দ্বারা ইহা হওয়া সম্ভব নহে।

আল্লামা আবু ছউদ তফছিরে আবু ছউদের ৫।১০৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

لا تعزِيل عليه كيف لا ر انه عليه الصلاة والسلام كان عالما
في علم الاسماء و المسميات فعدم علمه بابليس و اسمه و التباوه اياه
في مثل هذا الشأن الخطير امر قريب من المعال *

“উক্ত কাহিনীর উপর আস্থা স্থাপন করা যাইতে পারে না, কেন অগ্রাহ্য হইবে না, নিশ্চয় উক্ত হজরত আদম (আঃ) সমস্ত নাম ও নামধারীদিগের সম্বন্ধে অবগত ছিলেন। কাজেই তাঁহার পক্ষে ইবলিছ ও তাহার নাম নাজানা এবং এইরূপ গুরুতর বিষয়ে তাহার অম্লসরণ করা প্রায় অসম্ভব।

এমাম রাজি তফহিরে কবিরের ৩৩৪১—৩৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, আদম ও হাওয়ার উল্লিখিত কাহিনী বাতীল, (১) আল্লাহ বলিতেছেন, **فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** “লোকেরা যে বিষয়ে শেরক করিয়া থাকে, তিনি তাহা হইতে সমুদ্রত।” এস্থলে তিনি বহুবচনাত্মক শব্দ উল্লেখ করিয়াছেন, যদি আয়াতে আদম ও হাওয়া উদ্দেশ্য হইত, তবে দ্বিবচন শব্দ ব্যবহার হইত।

(২) আল্লাহ বলিতেছেন ;—

إِشْرَكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلِقُونَ

“তাহারা কি একরূপ বস্তুর সহিত শরিক করিয়া থাকে—যাহা কোন বস্তু সৃষ্টি করিতে পারে না, অথচ তাহারাই সৃষ্টিত হইয়া থাকে।”

ইহাতে বুঝা যায় যে, যাহারা প্রতিমাগুলিকে শরিক স্থির করিয়া থাকে, তাহাদের প্রতিবাদে ইহা কথিত হইয়াছে এবং এই আয়াতে ইবলিছের কোন আলোচনা হয় নাই।

(৩) যদি ইবলিছের সহিত শেরক করা উদ্দেশ্য হইত, তবে বলা হইত, **إِشْرَكُونَ مِنْ لَوْ يَخْلُقُ شَيْئاً** কেননা বুদ্ধিমান জীবের অল্প **مِنْ** শব্দ ব্যবহৃত হইয়া থাকে, **مَا** শব্দ ব্যবহৃত হয় না।

(৪) হজরত আদম (আঃ) ইবলিছকে খুব ভালরূপে চিনিতেন, সমস্ত বিষয়ের নাম জানিতেন, ইহা কোরানের **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا** এই আয়াতে আছে। ইহাতে বুঝা যায় যে, ইবলিছের নাম যে হারেছ, তাহা তিনি অবগত ছিলেন, তাহাদের উভয়ের মধ্যে এত বড় শত্রুতা ছিল এবং ইবলিছের নাম হারেছ, ইহা তিনি জানিতেন, ইহা সত্ত্বেও তিনি কিরূপে নিজের পুত্রের নাম আবদুল হারেছ রাখিবেন ! আর কিরূপে অগ্ন্যান্ত নামগুলি নির্বাচন করার পথ তাহার পক্ষে রুদ্ধ হইয়াছিল যে, এই নাম ব্যতীত অন্য নাম রাখিতে পারিলেন না।

(৫) আমাদের মধ্যে কাহারও কোন পুত্র জন্মিলে, কল্যানের আশায়ুক্ত হইয়া থাকে, এমতাবস্থায় তাহার নিকট কোন লোক উপস্থিত হইয়া সেই পুত্রের এইরূপ নাম রাখিতে অস্বরোধ করিলে, সে তাহাকে কঠিন তিরস্কার করিয়া

থাকে, আর হজরত আদম (আঃ) নবি ছিলেন, বহু এনয়ু শিক্ষা প্রাপ্ত হইয়াছিলেন, ইবলিছের কুমন্ত্রনার জগু তিনি যে পদস্থলিত হইয়াছিলেন, একজ্ঞ বিশেষ যে অভিজ্ঞতা লাভ করিয়াছিলেন, কিরূপে তিনি এতটুক কথা বুঝিতে পারিলেন না? যে অপকার্য হইতে বিরত থাকা প্রত্যেক জ্ঞানবান ব্যক্তির পক্ষে ওয়াজিব, কিরূপে তিনি তাহা অনবগত থাকিয়া যাইবেন?

(৬) যদি তিনি নিজের পুত্রের নাম আবদুল হারেছ রাখিয়া থাকেন, তবে ইহা তাহার $\mu\epsilon$ হইবে, কিম্বা ছেফাতি নাম হইবে। $\mu\epsilon$ হইলে, উহার কোন স্বতন্ত্র অর্থ হয় না, কেবল একটা মানুষ বুঝা যায়, ইহাতে শেরক হইতে পারে না।

আর ছেফাতি নাম হইলে, ইহার এইরূপ অর্থ হইবে যে, হারেছের সজ্জিত বান্দা, ইহাতে হজরত আদমের কাফের হওয়া সপ্রমাণ হয়, কিন্তু কোন বুদ্ধিমান মানুষ এইরূপ মত ধারণ করিতে পারে না।

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে, উক্ত কাহিনী বাতীল, কোন বুদ্ধিমান মানুষ উহার দিকে জক্ষেপ করিবেন না। কাফ্ফাল বলিয়াছেন, ইহা মোশরেকদিগের অবস্থা, ইহার অর্থ এইরূপ হইবে—আল্লাহ প্রত্যেক মানুষকে একটা পুরুষের ঔরষে সৃষ্টি করিয়াছেন, তাহার স্ত্রীকে মানব শ্রেণী হইতে স্থির করিয়াছেন, স্ত্রী পুরুষের সঙ্গমে সন্তান হইলে, তাহারা এসম্বন্ধে শরিক করিয়া থাকে, নেছারিদল বলিয়া থাকে, প্রকৃতির দ্বারা ইহার সৃষ্টি হইয়াছে, জ্যোতিষিগণ বলেন, নক্ষত্র মালা কর্তৃক ইহার সৃষ্টি হইয়াছে। পৌত্তলিক দল বলিয়া থাকে, প্রতিমার দ্বারা ইহার সৃষ্টি হইয়াছে।

আল্লাহ বলিয়াছেন, এইরূপ শেরেক হইতে খোদা অতি পবিত্র। ইহা অতি সত্য ও সুন্দর জওয়াব। দ্বিতীয় প্রকার অর্থ এই যে, কোরায়েশদিগের কোছাই বংশধরদিগকে লক্ষ্য করিয়া ইহা বলা হইয়াছিল, অর্থ এই—আমি তোমাদিগকে এক কোছাই হইতে সৃষ্টি করিয়াছি এবং তাহার স্ত্রীকে আরাবি কোরায়েশী তাহার সম্প্রদায় ভুক্ত করিয়াছি, তাহারা সং অঙ্গসৌষ্ঠব সম্পন্ন সন্তান প্রার্থনা করিয়াছিল, যখন আল্লাহ উভয়কে তাহাদের প্রার্থনামুযায়ী সন্তান প্রদান করিলেন, তখন উভয়েই শেরেক করিয়া তাহাদের নাম আক্কেমানাক আবদুল ওজ্জা, আক্কে কোছাই ও আবদুল্লাহ নাম রাখিলেন। কোছাই তাহার

স্বী ও তাহার বংশধরগণের প্রতি লক্ষ্য করিয়া বহুবচনাত্মক ক্রিয়া পদ ব্যবহার করা হইয়াছে, যদি ইহা আদম ও হাওয়া বিবির ঘটনা বলিয়া স্বীকার করিয়া লওয়া হয়, তবে ইহার অর্থ এইরূপ হইবে, মোশরেকেরা বলিত যে, আদম (আঃ) প্রতিমা পূজা করিতেন, ইহার নিকট কল্যাণ কামনা ও বিপদ উদ্ধার কামনা করিতেন, এইহেতু আল্লাহ তাহাদের ঘটনা বর্ণনা করিতেছেন, যদি তুমি আমাদিগকে সুসন্তান প্রদান কর, তবে আমরা কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিব। তৎপরে যখন আল্লাহ তাহাদিগকে সুসন্তান প্রদান করিলেন, তখন তাঁহারা কি তাহার সহিত শরিক করিয়াছিলেন? ইহা জিজ্ঞাসাস্থলে ব্যবহৃত হইয়াছে। তাহারা যে শেরক করিয়া থাকে এবং হজরত আদম (আঃ)র উপর শেরেক করার দোষারোপ করিতেছে, আল্লাহ ইহা হইতে অতি পবিত্র।

(২) এস্থলে ارلاد هما উহু আছে, মূলে এবারত এইরূপ হইবে।

جعل ارلاد هما له شركاء فيما آتى ارلاد هما *

“উভয়ের সন্তানগণ যাহা তিনি তাহার সন্তানগণকে প্রদান করিয়াছেন, তৎসম্বন্ধে তাহার সহিত শরিক স্থির করিল।”

কোরআনে এইরূপ ভাব উহু থাকার বহু দৃষ্টান্ত আছে। যেরূপ واسئل اهل القرية গ্রামকে জিজ্ঞাসা কর। মূলে হইবে واسئل اهل القرية গ্রামের অধিবাসিগণকে জিজ্ঞাসা কর।”

(৩) আদম ও হাওয়া দৃঢ় সঙ্কল্প করিয়াছিলেন যে, সন্তানকে কেবল আল্লাহর খেদমত ও বন্দিগির জন্ত সর্বতোভাবে অকৃফ করিয়া দিবেন, কিন্তু তাহারা ইহার পরে একবার তাহার দ্বারা পার্থিব কার্য্য সরবরাহ করিতেন, আর একবার খোদার খেদমত ও এবাদত করিতে হুকুম করিতেন, ইহা সাধারণ লোকদের পক্ষে এবাদত হইলেও কিন্তু যাহা নেককারদিগের নেকী, তাহা নৈকট্যপদপ্রাপ্তদিগের পক্ষে গোনাহ, এই হিসাবে বলা হইয়াছে, শরিক স্থাপন হইতে আল্লাহ পবিত্র।

ইহা যেরূপ হাদিছ কুদছিতে আছে;—

انا اغنى الاغنياء عن الشرك من عمل عملاً اشرك فيه غفري

بركته وشركه *

“আমি পরাশ্রয় ব্যক্তিদের চেয়ে শেরেক হইতে সমধিক পরাশ্রয়, যে ব্যক্তি এরূপ কোন কার্য করে যে, উহাতে আশা ব্যতীত অন্তকে শরিক করে, আমি তাহাকে ও তাহার শেরেকে ত্যাগ করি।”

এইরূপ অর্থ লইলে, সমস্তার সমাধান হইয়া যায়।

(৪) তাহারা হারেছ কর্তৃক দোওয়া প্রাপ্ত হইয়া বিপদ ও পীড়া হইতে রক্ষা পাইয়াছিলেন, এইহেতু আবদুল হারেছ নাম রাখিয়াছিলেন যে, উহার অর্থ এইরূপ হইবে—হারেছের দাস ও তাবেদার। যেরূপ বলা হইয়া থাকে, *انا عبدك من تعلمت منه حرفا* “আমি যাহার নিকট হইতে একটি অক্ষর শিক্ষা প্রাপ্ত হইয়াছি, আমি তাহার দাস।”

ইহাতে তাহার খোদার বান্দা হওয়ার বিষয় হইতে পারে না। যেহেতু নৈকট্যপ্রাপ্তদিগের পক্ষে নেককারদিগের নেকী গোনাহ বলিয়া পরিগণিত হয়; এই হেতু খোদা এ সম্বন্ধে সতর্কবাণী নাড়েন করিয়াছিলেন।

আল্লামা আলুছি ‘তফছিরে কুহোল মাযানির ২১৮৩—১৮৪ পৃষ্ঠায় এমাম রাজির মত প্রকাশ করিয়াছেন।

তিনি কাতাদা ও হাছান ও এবনোল মনির হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, একটি প্রাণী ও তাহার স্ত্রীর অর্থ আদম ও হাওয়া নহে। কোন একটি পুরুষ ও স্ত্রী উহার অর্থ হইবে। আবু মোছলেম ও ছোদী বলিয়াছেন, আদম ও হাওয়া অর্থ হইলেও উহার শেষাংশ আরবের মোশরেকদের সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে; শব্দের হিসাবে উহার সহিত যুক্ত হইলেও অর্থের হিসাবে পৃথক ধরিতে হইবে।

যদি কেহ বলেন, উহার আত্মান্ত হজরত আদম ও হাওয়ার ঘটনা বলিয়া প্রাচীনগণ মত প্রকাশ করিয়াছেন, তদন্তরে বলা হইবে, “অন্তান্ত মতগুলিও প্রাচীনগণ কর্তৃক উল্লিখিত হইয়াছে।

খাঁ সাহেবের স্বমতাবলম্বী নবাব ছিদ্দিক হাছান খাঁ সাহেব কুহোল বায়ানের ৩৪১৯৪২০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, তেরমেজি, আহমদ, আবুইয়ালি, এবনো জরির, তেররানি, হাকেম প্রভৃতি হজরতের এই হাদিছটি উল্লেখ করিয়াছেন, “যখন হাওয়া সন্তান প্রসব করিলেন, ইবলিছ তাহার নিকট উপস্থিত হইল, তাহার সন্তান জীবিত থাকিত না। শয়তান বলিল, তাহার নাম আবদুল হারেছ রাখ, ইহাতে সে জীবিত থাকিবে। হাওয়া বিবি তাহার নাম আবদুল হারেছ রাখেন, সন্তানটি জীবিত থাকিল।

ইহা শয়তানের উপদেশ ও আদেশ।

ইহাতে বুঝা যায় যে, সেই নাম হাওয়া বিবি রাখিয়া ছিলেন, হজরত আদম এইরূপ নাম রাখেন নাই। যদি কেহ বলে, যদি আদম ইহাতে শরিক না থাকিতেন, তবে جعل الله له شركاء এইস্থলে দ্বিবচন ক্রিয়াপদ ব্যবহার করা হইল কেন? ইহার উত্তর এই, একবচন স্থলে দ্বিবচন, বরং বহুবচন অনেক স্থলে আরবদের বাক্যাবলী ও কোরান মজিদে ব্যবহৃত হইয়াছে।

(১) কোরানে আছে।

فتلقى آدم من ربه كلمات *

এস্থলে একবচনাত্মক শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে, ইহার পরে ربنا ظلمنا الفسادنا তৎস্থলে বহু বচনাত্মক শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে।

(২) “فلا جناح عليهما فإمّا افتركت به” এইস্থলে কেবল স্বামীর কোন গোনাহ হইবে না, কারী বলিয়াছেন, কিন্তু দ্বিবচন শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে।

(৩) “نسيتا حرتهما” মুছা ও ইউশা নিজেদের মৎস্যের কথা ভুলিয়া গিয়াছিলেন”, এইস্থলে হইবে, ইউশা ভুলিয়া গিয়াছিলেন, মুছা ভুলিয়া যান নাই, একবচন স্থলে দ্বিবচন ব্যবহৃত হইয়াছে।

(৪) “يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان” উভয় সমুদ্র হইতে মুক্তা ও প্রবাল বাহির হইয়া থাকে।” কেননা লবনাক্ত সমুদ্র হইতে মুক্তা ও প্রবাল বাহির হইয়া থাকে, এইস্থলে এক বচনাত্মক সর্কনাম হইবে, তৎস্থলে দ্বিবচনাত্মক সর্কনাম ব্যবহৃত হইয়াছে।

(৫) “يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم” হে জেন ও মনুষ্য সম্প্রদায়, তোমাদের নিকট তোমাদের শ্রেণী হইতে রাছুলগণ কি আগমন করেন নাই?”

জেনদের মধ্য হইতে রাছুলগণ প্রেরিত হন নাই, কেননা মানবজাতির মধ্য হইতে রাছুলগণ প্রেরিত হইয়াছিলেন, কিন্তু উভয় সম্প্রদায়ের কথা বলা হইয়াছে।

(৬) الْقِدَا فِي جَهَنَّمَ “উভয়কে দোজখে নিক্ষেপ কর।” একবচন স্থলে দ্বিবচন ব্যবহার করা হইয়াছে ;—

(৭) হাদিছে আছে ;—

❶ إِذَا سَأَلْتُمَا فَازِنَا

যখন উভয়ে ছফর করিবে, তখন উভয়ে আজান দিবে, এস্থলে “একজন আজান দিবে” হইবে।

নওয়াব ছাহেব হাদিছটী ছহিহ ধারণা করিয়া এরূপ জওয়াব দিয়াছেন—
যাহাতে হজরত আদম (আঃ) নির্দোষ সপ্রমাণ হন।

এমাম এবনে কছির কিন্তু হাদিছটী জইফ প্রমাণ করিয়াছেন।

তফছিরে এবনো কছির, ৪১২৭৬—২৭৮ পৃষ্ঠা ;—

এমাম আহমদ ওমার বেনে এবরাহিম হইতে, তিনি হাছান হইতে, তিনি ছোমরা হইতে, তিনি নবি (ছাঃ) হইতে বর্ণনা করিয়াছেন, “যখন বিবি হাওয়া সন্তান প্রসব করিলেন, শয়তান তাহার নিকট উপস্থিত হইল, তাঁহার সন্তান জীবিত থাকিত না, শয়তান বলিল, তাহার নাম আবদুল হারেছ রাখ, ইহাতে সে জীবিত থাকিবে, বিবি হাওয়া তাহার নাম হারেছ রাখিলেন, সন্তানটী জীবিত থাকিয়া গেল। ইহা শয়তানের কুমন্ত্রণা ও আদেশ।

এবনো জরির ও তেরমেজি উহা হাছান গরিব বলিয়াছেন, আমি ওমার বেনে এবরাহিম ব্যতীত অন্য কাহারও কর্তৃক ইহা জানি না, কেহ ইহা আবদুল ছামাদের রেওয়াএত বলিয়াছেন, রাছুলের কথা বলেন নাই। হাকেম উহা মরফু ও ছহিহ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

আমি বলি, এই হাদিছটী তিনটী কারণে—‘মোমাল্লাম (গুপ্তদোষে দোষাশ্রিত), প্রথম এই যে, ওমার বেনে এবরাহিমকে এবনো মইন বিশ্বাস-ভাজন বলিলেও আবু হাতেম রাজি বলিয়াছেন, তাঁহার হাদিছ প্রামাণ্য নহে।

দ্বিতীয়, উহা ছাহাবা ছোমরার কথা, উহা হজরতের কথা নহে, এবনো জরির উহা ছোমরার কথা বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন। তৃতীয়, হাছান বাছারি উক্ত আয়াতের অন্য প্রকার ব্যাখ্যা প্রকাশ করিয়াছেন, যদি তাঁহার মতে ছোমরার রেওয়াএতটি হজরতের হাদিছ হইতে, তবে তিনি উহা ত্যাগ করতঃ আয়াতের অন্য প্রকার ব্যাখ্যা করিতেন না। এবনো জরির হাছান হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, *رجعنا له شراً مما أرسلناهم* ইহা কোন ধর্মাবলম্বিদের সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে, ইহা আদমের জন্য নহে।

আরও তিনি অন্য ছন্দে বর্ণনা করিয়াছেন, ইহা আদমের বংশধরগণের মধ্যে মাশরেকদিগের সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে।

আরও তিনি বলিয়াছেন, ইহা ঘিহদী ও খুষ্টানদিগের সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে, আল্লাহ তাহাদিগকে সন্তান দিলে, তাহারা তাহাদিগকে ঘিহদী ও খুষ্টান বানাইয়া লইত। এইগুলি ছহিহ ছন্দে হাছান হইতে বর্ণিত হইয়াছে, ইহা সর্কাপেকা উৎকৃষ্ট তফছির। আয়াতের এইরূপ অর্থ গ্রহণ করাই সমধিক উৎকৃষ্ট। যদি তাঁহার নিকট হাদিছটি ছহিহ হইত, তবে তিনি ও অন্যান্য লোক পরহেজগারি সত্বে ও উহা ত্যাগ করিতেন।

ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, উহা ছাহাবার কথা, ইহাও সম্ভব যে, কা'বা অহ্‌হাব বেনে মোনাবাহ প্রভৃতি যে আহলে কেতাবগণ মুছলমান হইয়াছেন, তাহাদের নিকট হইতে তিনি শিক্ষা-প্রাপ্ত হইয়াছেন।

এবনো-জরির এবনো-আস্বাহ হইতে অনেক তাবেয়ির ছন্দে উহা রেওয়াএত করিয়াছেন। এবনো-আবিহাতেম রেওয়াএত করিয়াছেন, এবনো-আস্বাহ উহা আহলে কেতাব ওবাই বেনে কা'ব হইতে শিক্ষা করিয়াছেন। এক্ষণে প্রমাণিত হইতেছে যে, উহা আহলে কেতাবের রেওয়াতে। হজরত বলিয়াছেন, আহলে কেতাব সম্প্রদায় কিছু বলিলে, উহা সত্য বলিয়া স্বীকার করিও, মিথ্যা বলিও না।

আহলে-কেতাবদিগের রেওয়াএত তিন প্রকার, এক প্রকারের সত্যতা কোরাণ ও হাদিছ হইতে বুঝা যায়। আর এক প্রকারের অসত্যতা কোরাণ ও হাদিছ হইতে বুঝা যায়। আর এক প্রকারের কিছু জানার

উপায় নাই। এই তৃতীয় প্রকার সম্বন্ধে হজরত বলিয়াছেন, حدثنا عن بنی اسرائيل ولا يخرج "বণি ইছরাইল হইতে রেওয়াএত কর, ইহাতে দোষ নাই।" এই আদম ও হাওয়ার কাহিনীর দ্বিতীয় শ্রেণীভুক্ত। তৃতীয় শ্রেণীর অন্তর্গত হওয়াতে সন্দেহ আছে। যে ছাহাবা ও তাবেয়্বি উহা রেওয়াএত করিয়াছেন, তাঁহারা উক্ত তৃতীয় শ্রেণীর অন্তর্গত বুঝিয়াছেন।

আমরা হাছান বাছারির মত বলয়ন করিয়াছি। উহার অর্থ আদম ও হাওয়া নহে, উহার অর্থ তাঁহার মোশরেক বংশধরগণ, এইহেতু বহুবচনাত্মক শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে। খাঁ সাহেব খলিফা ও আদম শব্দ দ্বারা মানব জাতি অর্থ গ্রহণ করিতে এই পঞ্চম কথাটি কি জন্ত উপস্থিত করিলেন? এস্থলে ত 'আদম' শব্দ নাই, বলা বহল্য ইহা তাঁহার খামখেয়ালি ছাড়া আর কিছু বলা যা না।

